

تحریر کی خلافت
 ترک موالات
 کے تاریخی ایام کے اوراق بازیافتہ

الرشاد

پروفیسر سید محمد عیساٰں اشرف رحمۃ اللہ علیہ
 (صدر شعبہ علوم اسلامیہ، علی گڑھ)

۱۹۲۰-۲۱ء

کے شیعہ جانی دور کی یادگار تالیف،
 جب علماء کے ایک گروہ نے
 خوشنودی مہم شروع
 کی خاطر شعائر اسلام کو
 پس پشت ڈال دیا

مکتبہ ضویہ لاہور

تحریک خلافت

الرشاد

ترک موالات

کے تاریخی ایم کے اوراق بازیافتہ

پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ

(صدر شعبہ علوم اسلامیہ، علی گڑھ)

۱۹۲۰-۲۱ء

کے شیجانی دور کی یادگار تالیف،

جب علماء کے ایک گروہ نے

خوشنودی مہینہ

کی خاطر شعائر اسلام کو

پس پشت ڈال دیا

مکتبہ رضویہ لاہور

کتاب	الرشاد
مصنف	پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف
پیش لفظ (طبع پاکستان)	سید نور محمد قادری
کتابت	خوشی محمد ناصر قادری بنک لائی سمن آباد لاہور
پروکس	برائٹ پروکس
صفحات	۱۰۴
طباعت پاکستان (بار اول)	جمادی الاولیٰ ۱۴۰۱ھ / مارچ ۱۹۸۱ء
مطبع	آکسفورڈ اینڈ کیمبرج پریس لاہور
تعداد	۱۰۰۰
ناشر	مکتبہ رضویہ ۲ سوڈھیوال کلونی مکتان روڈ لاہور ۲۵
قیمت	۵۰-۷۰ روپے

مشمولات

عرض ناشر
پیش لفظ
الرشاد

الْحَذَرُ!

اس نازک دور میں جب کہ قوم کا سیاسی شعور ٹچتہ نہیں بعض حضرات ”مُتَّحِدَہ قومیت“ کے علم بردار علماء کے کردار کو محسنِ اسلام بنا کر پیش کر رہے ہیں۔ اور شاید وہ اس حقیقت سے بے خبر ہیں کہ غیر شعوری طور پر نئی نسل کے دل میں اُن کی محبت قائم کر کے بالواسطہ طور پر ”مُتَّحِدَہ قومیت“ کے تصور کو پھیلا رہے ہیں، یہ طرزِ عمل نہایت ہی خطرناک ہے۔

(تحریکِ آزادی ہند اور السوادِ العظمیٰ)

مطبوعہ لاہور ۱۹۷۹ء، صفحہ ۲۶

اعتراف

گورازنگ مضبوط جسم، گنجان ڈاڑھی، تیز و چمکدار آنکھیں، عمر سچاپس کے قریب، بہار میں مکان ہے۔ علی گڑھ کالج میں دینیات کے پروفیسر ہیں۔ صوفیانہ مشرب رکھتے ہیں، کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔ تقریر ایسی تیز اور مسلسل کرتے ہیں جیسے ای۔ آئی آر کی ڈاک گالری دوران تقریر صرف درود (شریف) پڑھنے کے لیے تھوڑی تھوڑی دیر میں وقفہ ہوتا ہے، ورنہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہمالہ کی چوٹی سے گنگا کی دھارا نکلی ہے جو ہر دوات تک کہیں گئے اور ٹھہرنے کا نام نہیں لے گی۔ بیان کی ایسی روانی آج کل ہندوستان کے کسی عالم میں نہیں ہے۔ تقریر میں محض الفاظ ہی نہیں ہوتے بلکہ ہر فقرے میں دلیل اور علمیت کا انداز ہوتا ہے۔

خواجہ حسن نظامی: درویش جنتری ۱۹۲۳ء

بحوالہ ماہنامہ کتابی دنیا، کراچی شمارہ جنوری، فروری ۱۹۶۶ء



اللہ تعالیٰ نے سنی بریلوی علماء، جو ملت اسلامیہ کی اکثریت کے نمائندے تھے، کو یہ توفیق دی کہ وہ تحریک پاکستان اور دو قومی نظریہ کے مسلسل متوید و حامی رہے۔ مولانا سلیمان اشرف جو مولانا احمد رضا خاں بریلوی کے خلیفہ اور علی گڑھ میں دینیات کے پروفیسر تھے اُس زمانے میں بھی ہندو مسلم اتحاد کو غلط قرار دیتے تھے جب تحریک خلافت کی وجہ سے مسلمان قائدین نے گاندھی جی کو اپنا لیڈر بنالیا تھا، وہ کفر و اسلام کے اتحاد کو خواہ وہ انگریز کے ساتھ ہو یا ہندو کے ساتھ خارج از امکان قرار دیتے تھے۔

شیخ محمد رفیق، سید سعید رحیم بخاری، نثار احمد چوہدری پروفیسر:

تاریخ پاکستان مطبوعہ لاہور ۱۹۶۳ء صفحہ ۳۲۷-۳۲۸

عرضِ ناشر

مملکتِ خداداد پاکستان — قدرت کی ایسی نعمتِ غیر مترقبہ ہے جس کا صحیح اور اک
 شاید ہم میں سے کسی کو نہیں ہے مسلمانوں کا یہ آخری حصار اور اُمیدوں کی آخری کرن ہیں کسی نے
 طشتری میں بجا کر پیش نہیں کی بلکہ یہ صدیوں پر محیط طویل جدوجہد، لاکھوں جانوں کے
 نذرانے اور ہزاروں عصمتوں کے خراج کا صلہ ہے۔

جنگِ آزادی ۱۹۴۷ء ہو یا تحریکِ پاکستان، انگریز کی سازشوں کا سامنا ہو یا ہندو کی
 عیاری کا، تحریکِ خلافت کی خوشنما آڑ ہو یا ہندو مسلم بھائی بھائی کا دلفریب لغزہ۔ علماء کے
 ایک خاص طبقہ کو چھوڑ کر سوادِ اعظم کے نمائندہ علماء کرام نے تقریری، تحریری اور عملی طور پر
 عظیم جدوجہد کی جس کا اعتراف نہ کرنا حد درجہ محسن کشی اور احسان فراموشی ہے۔

بدقسمتی سے قیامِ پاکستان کے بعد تحریکِ پاکستان کی تاریخ کو محفوظ کرنے کی غرت کوئی توجہ
 نہ دی گئی اور قائدِ اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی زیرِ قیادت مسلم لیگ کے پلیٹ فارم سے مسلمانانِ برصغیر کی
 بے مثال جدوجہد نئی نسل کی آنکھوں سے بالکل اوجھل ہے۔ مورخین کی جگہ "تاریخ تراشوں" نے
 لے لی ہے۔ دن کو رات اور رات کو دن ثابت کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے مسلم لیگ کے
 موجودہ لیڈران لوگوں کے ہاتھوں پر بیعت کرنے کو تیار ہیں جو گاندھی اور نہرو کو اپنا مشکل کشا
 سمجھتے رہے۔ وہ لوگ جو اپنے کردار کی وجہ سے ملزموں کے کٹہرے میں کھڑے کئے جانے کے قابل
 تھے ہیر و بنا دیئے گئے ہیں۔

بحمد اللہ تاریخ کے صفحات میں جو سچائیاں محفوظ ہیں انہیں مستقبل کے معماروں تک پہنچانے
 کے لئے کچھ پیش رفت ہو رہی ہے۔ زیرِ نظر کتاب تحریکِ پاکستان کے صفحہ اول کے رہنما پر فیسر
 سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ کی ایک علمی کاوش ہے جو آپ نے ہندو کے دامِ تزدیر کے اسیر
 نام نہاد علماء کی جانب سے شعائرِ اسلام سے رُوگردانی کی مہم کے تار و پود بکھیرنے کے لئے تالیف

کی۔ فاضل مؤلف نے اس تاریخی رسالہ کے ہزاروں نسخے اپنی جیب خاص سے مسلمانان ہند کے استفادہ و رہنمائی کے لئے تقسیم کئے۔

آج کہ متحدہ قومیت کے علمبردار اور تحریک پاکستان کے مخالف پھر اپنے اپنے بلوں سے باہر آرہے ہیں اور پاکستان کے غیور مسلمانوں کو یہ باور کرانے کی کوشش کر رہے ہیں کہ خدا نخواستہ نظریہ پاکستان باطل تھا۔ یا پھر مذہب سے بیزار اشتراکیت سے مسحور وہ طبقہ جو تمام علمائے کرام کو بیک جنبش قلم تحریک پاکستان کا مخالف ثابت کر کے اہل وطن کو مسند ارشاد پر فائز اہل مسلم سے بدظن کر کے، اپنے مذموم عزائم کی تکمیل کرنا چاہتا ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ جنگ آزادی اور تحریک پاکستان میں علمائے حق کے تابناک کردار سے عوام کو روشناس کرانے کے لئے کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کیا جائے۔ ہماری موجودہ کوشش اس سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

اس سلسلہ میں ہم خاص طور پر جناب اسد نظامی صاحب (جہانیاں) کا شکریہ ادا کرنا ضروری سمجھتے ہیں جن کی وجہ سے یہ نایاب نسخہ ہمیں میسر آیا۔ مکرمی سید نور محمد قادری (رکن پاکستان سنی رائٹرز گلڈ) بھی دلی شکریہ کے مستحق ہیں جنہوں نے اپنی گونا گوں مصروفیات کے باوجود پیش لفظ تحریر فرمایا جس سے کتابچہ کی افادیت دو چند ہو گئی ہے۔ علاوہ ازیں جن حضرات نے ہماری رہنمائی اور حوصلہ افزائی فرمائی، ان میں جناب حکیم محمد موسیٰ صاحب امرتسری بانی و صدر مرکزی مجلس رضا (ریسٹرڈ) لاہور، پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد، ڈاکٹر سید معین الحق (ڈائریکٹر پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی کراچی)، محمد حلال الدین قادری (مرتب خطبات آل انڈیا سنی کانفرنس) جناب مختار جاوید، رانا خلیل احمد (جہانیاں)، مولانا محمد عبد الوہاب خاں قادری (لاڑکانہ)، مکرمی خوشی محمد ناصر صاحب قادری کے بے حد شکر گزار ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ کریم ان کے جذبہ بخیر کا احسن ثمرین اجر عطا فرمائے۔ آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

تم الدین

نظم مکتبہ

پیش لفظ!

از

سید نور محمد تادری

حضرت مولانا سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ (۱۲۹۶ھ/۱۸۷۸ء-۱۳۵۸ھ/۱۹۳۹ء) سابق صدر شعبہ علوم اسلامیہ، علی گڑھ یونیورسٹی کا شمار اُن نادر روزگار اشخاص میں ہوتا ہے جو اپنے اُن مہٹ کارناموں کی بدولت حیات جاودانی اختیار کر لیتے ہیں۔ مولانا، جامع شریعت و طریقت ہونے کے ساتھ ساتھ عصری علوم و فنون سے بھی بہرہ ور تھے۔ عربی زبان کے صرف عالم ہی نہیں بلکہ اس کی اُن خوبیوں کے بھی رمز شناس تھے جو علم السنہ میں اس کے لئے مابہ الامتیاز ہیں۔ اس موضوع پر جب اُن کی کتاب "المبین" شائع ہوئی تو اُس نے مشرق و مغرب سے خراج تحسین وصول کیا۔ اس عظیم کتاب سے مستفیض ہونے والوں میں حضرت حکیم الامت علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ اور مشہور مستشرق پروفیسر براؤن جیسے اصحاب شامل ہیں۔

۱۹۲۰ء میں جب ترک موالات اور ہجرت کا ہولناک طوفان اٹھا تو صاحب بصیرت مسلمانوں کی حس ایماں نے محسوس کیا کہ اگر اس تحریک کے مضمرات سے عامۃ المسلمین کو آگاہ نہ کیا گیا تو مسلمان پائیں گے تو کچھ نہیں لیکن کھوئیں گے بہت کچھ۔ ۱۹۲۵ء کی جنگ آزادی کے بعد ساٹھ سالہ تنگ دود سے مسلمانوں نے اپنی جو علمی، دینی اور معاشی ساکھ بجالا رکھی تھی اُس کے نیست و نابود ہونے کا خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔ محمدن کالج علی گڑھ، اسلامیہ کالج لاہور اور اسلامیہ کالج پشاور کو صفحہ ہستی سے حروف غلط کی طرح مٹانے کے نہ صرف منصوبے بن چکے تھے بلکہ باطل

طاغوتی اسلحہ سے لیس ہو کر ان تعلیمی اداروں پر حملہ آور بھی ہو چکا تھا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ مسلم ادارے اس بے پناہ ملیخاری کی تاب نہ لاسکیں گے، اور پھر جائے تعجب یہ ہے کہ یہ سب کچھ ایک واردہا کے سادھو ساد کے اشارۃ ابرو پر ہو رہا تھا۔ خدا جانے اس ساحر ہندی کے پاس کون سا جادو تھا کہ بعض مسلمان اکابر اپنا دین و ایمان اُس پر نثار کرنے کے لئے ایک دوسرے سے بازی لے جانے کی کوشش میں لگ گئے۔ اُس دور میں ان اکابر سے ایسے ایسے اقوال و افعال صادر ہوئے کہ آج ساٹھ سال کا عرصہ گزر جانے کے بعد بھی اُن کے مطالعہ سے خواص تو کیا ایک عام مسلمان کی گردن بھی شرم و ندامت سے جھک جاتی ہے۔ ان راہ گم کردہ رہبروں کے ان مسلم کش اور غیرت سوز اقوال و افعال کی صرف چند جھلکیاں ملاحظہ فرمائیں اور اُن ہی سے اُس پورے دور کی حالت کا اندازہ لگالیں۔

۱۔ مولانا ظفر الملک علوی ایڈیٹر الناطق لکھنؤ نے کہا:

”اگر نبوت ختم نہ ہو گئی ہوتی تو ہما تم گاندھی نبی ہوتے۔“ ۳

۲۔ مولانا شوکت علی نے ارشاد کیا:

”صرف زبانی جے پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا بلکہ اگر تم ہندو بھائیوں کو راضی کر دے

تو خدا کو راضی کر دے۔“ ۴

۳۔ مولانا محمد علی جوہر نے فرمایا:

”میں اپنے لئے بعد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم گاندھی جی ہی کے احکام

کی متابعت ضروری سمجھتا ہوں۔“ ۵

۴۔ مولانا عبد الباقی قرنگی محلی نے کہا:

”گاندھی کو اپنا رہنما بنالیا ہے جو وہ کہتے ہیں وہی ماننا ہوں میرا حال تو سر دست

اس شعر کے موافق ہے۔“

عمرے کہ بایات و احادیث گزشتہ
رفتی و نثار بُت پرستی کو دی ۷

ان رہنمایانِ گرامی قدر نے صرف اس پر ہی بس نہیں کی بلکہ:
”جامع مسجد دہلی کے منبر پر شردھانند سے تقریریں کروائی گئیں، ایک ڈولی
میں قرآن کریم اور گیتا کو رکھ کر جلوس نکالے گئے، مسلمانوں نے قشتے
لگائے، گاندھی جی کی تصویروں اور بُتوں کو گھروں میں آویزاں کیا گیا۔
حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کرشن کا خطاب دیا گیا، وید کو الہامی کتاب
تسلیم کیا گیا“ ۷

ان مسلمان علماء اور لیڈروں کو ذہنی طور پر اپنی مکمل گرفت میں دیکھ کر گاندھی اور دیگر ہندو
زعماء نے سوچا کہ اب مسلمانوں سے اُن کا امتیازی مذہبی شعار — گائی کی قربانی — یا
ہندو کے الفاظ میں ”گاؤ کشی“ ترک کر دانا کوئی مشکل نہیں رہا، تو انہوں نے زور دے کر کہنا
شروع کر دیا کہ مسلمانوں اور ہندوؤں میں وجہ تفرقہ صرف اور صرف گائے کی قربانی ہے اور
اگر مسلمان اس فعلِ قبیح کو بند کر دیں تو مسلمان اور ہندو ہمیشہ کے لئے ایک ہو سکتے ہیں۔
کانگریسی ذہن کے علماء مثلاً ابوالکلام آزاد اور مفتی کفایت اللہ دہلوی وغیرہ، جو شروع
ہی سے اس بارے میں ہندوؤں کے ہم نوا تھے، نے دامِ ہم رنگِ زمین بچھا کر اس تحریک
میں شامل دوسرے رہنماؤں کو بھی ہم خیال بنالیا۔ اور ان نام نہاد مسلمان رہنماؤں
کا سب سے بڑا فریضہ اور وظیفہ مسلمان قوم سے گائے کی قربانی کو ختم کرنا ہی قرار پایا
اس مقصد کے لئے بڑے بڑے پوسٹر شائع کئے گئے۔ اور اُونٹوں کا جلوس نکال
کر ان پوسٹروں کی تشہیر کی گئی۔ ۷

یاد رہے، یہ پہلا موقع نہیں تھا کہ ہندوؤں نے گائے کی قربانی بند کرانے کی
کوشش کی بلکہ وہ تو سلطنتِ مغلیہ کے ختم ہونے کے بعد ہی سے اس تک و دو میں

مصر و تھے لیکن بھلا ہو علمائے حق مثلاً مولانا محمد فاروق چڑیا کوٹی، مولانا عبدالحی فرنگی محلی
 اور مجدد عصر حضرت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہم کا، کہ انہوں نے ہندوؤں کے ان
 مذہب و ارادوں کو کامیاب نہ ہونے دیا۔ اس سلسلہ پر بحث کرتے ہوئے انور کے شروع میں
 مولانا سید سلیمان اشرف صاحب فرماتے ہیں :-

”یوں تو مسلمانوں کا ہر رکن مذہبی اہل ہنود کو چراغ پا کر دینے کا کافی
 بہانہ تھا لیکن بقرعید کے موقع پر گائے کی قربانی سے جو تلاطم اور سہجان
 ان میں پیدا ہوتا اس کا اندازہ کرنا بھی دشوار ہے لیکن غیرت مند مسلمان
 اپنے اس دینی وقار اور مذہبی استحقاق کے قائم رکھنے میں ہمیشہ استقلال و
 ہمت سے اُن کی ستم کاریوں کی مدافعت کرتے رہے۔

محض سفاکی و بے رحمی کو چند سال کے تجربہ نے جب کہ ناکافی ثابت کیا
 تو اہل ہنود تدابیر وحیل کی آمیزش اپنی جھاکاری میں ضروری سمجھ کر تلبیس و
 تبیس سے بھی کام لینے لگے۔ چنانچہ ۱۹۸۱ء ہجری میں اہل ہنود نے ایک
 عبارت استقامت و تہ کو کے بنام زید و عمر مختلف شہروں سے متعدد علمائے
 کرام کی خدمت میں روانہ کی۔

استقامت میں اس امر پر زور دیا گیا تھا کہ موقع بقرعید پر گائے کی قربانی جب کہ
 موجب فتنہ و فساد ہے اور امن عامہ میں اس کی وجہ سے خلل آتا ہے
 اگر مسلمان گائے کی قربانی موقوف کر دیں تو کیا مضائقہ ہے۔

حضرات علماء نے نہایت مدلل طریقہ پر اس کا یہی جواب تحریر فرمایا کہ شریعت
 نے جو اختیار عطا فرمایا ہے اُس سے فائدہ اٹھانے کا ہمیں حق حاصل ہے
 خوف فتنہ ہو تو حکومت کی قوت کو متوجہ کرنا چاہیے۔ بہ پاس خاطر ہنود یا
 خوف ہنود اپنے دینی حق سے باز رہنا ہرگز روا نہیں۔

دو تین برس بعد پھر اسی قسم کا استفتاء جاری ہوا اور پھر دوبارہ شریعت سے یہی فتویٰ صادر ہوا۔ مولانا المفتی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کا رسالہ النفس الفکر فی قربان البقرہ ۱۲۹۸ھ ہجری کا تصنیف ہے اسے ملاحظہ فرمائیے اور مجموعہ فتاویٰ مولوی عبدالحی صاحب مرحوم مطالعہ کیجئے۔ ساری حقیقت واضح ہو جائے گی۔ علامہ چڑیا کوٹی مولانا محمد فاروق صاحب عباسی نے ایک رسالہ چھپوا کر شائع فرمایا جس میں دلائل تخلیہ اور نفیہ سے اچھی طرح ثابت فرمادیا کہ اہل ہندو کا ادعائے باطل محض بے بنیاد ہے۔

مندرجہ بالا اقتباس میں مولانا سید سلیمان اشرف نے فاضل بریلوی کے جس فتویٰ النفس الفکر فی قربان البقرہ (۱۲۹۸ھ/ ۱۸۸۰ء) کا ذکر کیا ہے، اس کے شروع میں وہ استفتاء بھی درج ہے جو ہندو نے مسلمان علماء و فضلا کو ذہنی مغالطہ میں ڈالنے کے لئے مرتب کیا اور مختلف ناموں سے مختلف علماء کرام کی خدمت میں بھیجا تھا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ وہ استفتاء اور فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے فتویٰ کے ضروری اقتباسات ذیل میں درج کیے جاتیں تاکہ پوری صورت حال قارئین کے سامنے آجائے۔

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین مذہب تنفیہ اس مسئلہ میں کہ گاؤں گشتی کوئی ایسا امر ہے جس کے نہ کرنے سے کوئی شخص دین اسلام سے خارج ہو جاتا ہے یا اگر کوئی شخص مقصدِ اباحت و نجس ہو مگر کوئی فائے اس نے نجس نہ کی ہو یا گائے کا گوشت

۱۔ اسلامیان ہند کے استفادہ درہنمائی کے لئے یہ تاریخی فتویٰ، بریلی شریف سے متعدد بار شائع ہوا تحریک پاکستان کے اس باب کو محفوظ کرنے کے لئے اسے ۱۹۷۶ء میں مکتبہ سہ ماہیہ، لاہور نے رسالہ رضویہ جلد دوم (مرتبہ مجدد الحکم احمد شاہ جہانپوری) میں شائع کر دیا ہے۔

نہ کھایا ہو، ہر چند کہ اکل اُس کا جائز جانتا ہے تو اُس کے اسلام میں کوئی فرق نہ آئے گا اور وہ کامل مسلمان رہے گا۔

گاوِ کشی کوئی واجب فعل ہے کہ جس کا تارک گنہگار ہوتا ہے یا اگر کوئی شخص گاوِ کشی نہ کرے صرف اباحت ذبح کا دل سے معتقد ہو تو وہ گنہگار نہ ہوگا جہاں بلا وجہ اس فعل کے ارتکاب سے ثورانِ فتنہ و فساد اور مقتضی بہ ضررِ اہلِ اسلام ہو اور کوئی فائدہ اس فعل پر مرتب نہ ہو اور عملداری اہلِ اسلام بھی نہ ہو تو وہاں بدیں و جبر اس فعل سے کوئی ہازر ہے تو جائز ہے یا یہ کہ بلا سبب ایسی حالت میں بقصدِ اثارتِ فتنہ و فساد ارتکابِ اس کا واجب ہے اور قربانی اُونٹ کی بہتر ہے یا کائے کی۔ یقیناً تو جہروا۔

ازمراد آباد شوال ۱۲۹۸ھ

امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ (۱۲۷۲ھ/ ۱۸۵۶ء - ۱۳۴۰ھ/ ۱۹۲۱ء) نے اپنی مومنانہ فراست و بصیرت سے جو ایسا جو کچھ ارشاد فرمایا، اُس کے ضروری اقتباسات ملاحظہ ہوں۔

۱۔ گاوِ کشی اگرچہ بالتخصیص اپنے نفسِ ذات کے لحاظ سے واجب نہیں نہ اُس کا تارک باوجود اعتقادِ اباحت بخاطر نفسِ ذاتِ فعل گنہگار نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شے کا کھانا بالتعمین فرض مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاوِ کشی جاری رکھنا واجبِ عینہ اور اُس کا ترک حرامِ عینہ نہیں یعنی ان کے نفسِ ذات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں لیکن ہمارے احکام مذہبی صرف اسی قسم کے واجبات و محرمات میں منحصر نہیں بلکہ جیسا ان واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و جہتی ہے۔ یوں ہی واجبات و محرمات لغیرِ ہائیں بھی امثال و اجتناب اشد ضروری ہے جس سے ہم مسلمانوں کو کسی طرح مضر نہیں اور

امر کو ہماری شرع مطہر بھی روا نہیں رکھتی۔۔۔۔۔ اور جہاں قانوناً
 ممانعت نہیں وہاں اگر تورانِ فتنہ و فساد ہوگا تو لاہرم ہنود کی جانب سے ہوگا،
 اور جرم انہیں کا ہے کہ جہاں ذبح کرنے کی اجازت ہے وہاں بھی ذبح نہیں
 کرنے دیتے۔۔۔۔۔ اور اگر ایسا ہی خیال ہنود کے فتنہ و فساد کا شرع
 ہم پر واجب کرے گی تو ہر جگہ کے ہنود کو قطعاً اس رسم کے اٹھا دینے کی سہل
 تدبیر ہاتھ آئے گی جہاں چاہیں گے فتنہ و فساد جو پیا کریں گے اور برہمن جہاں
 شرع ہم پر ترک واجب کر دے گی اور اس کے سوا ہماری جس رسم مذہبی کو
 چاہیں گے اپنے فتنہ و فساد کی بنا پر بند کرادیں گے۔۔۔۔۔ بالجملہ خلاصہ جواب
 یہ ہے کہ بازار و شوارع عام میں جہاں قانوناً ممانعت ہے براہِ جہالت ذبح گاؤ
 کا مرتکب ہونا بے شک مسلمانوں کو توہین و ذلت کے لئے پیش کرنا ہے کہ شرعاً
 حرام اور اس کے سوا جہاں ممانعت نہیں وہاں سے بھی بازار مہنا اور
 ہنود کی بے جا ہٹ بجا رکھنے کے لئے ایک قلم اس رسم کو اٹھا دینا ہرگز
 جائز نہیں۔ ۱۲

۱۲۹۸ھ / ۱۸۸۰ء کے بعد ۱۳۱۲ھ / ۱۸۹۴ء میں اس مسئلہ کو پھر شد و مد سے اٹھایا گیا
 تو علمائے حق کے بروقت دفاع سے یہ مسئلہ دب گیا لیکن ہنود کی درپردہ کوشش جاری رہی
 یہاں تک کہ ۱۳۲۹ھ / ۱۹۱۱ء میں انہوں نے ہندوستان سے گاؤ کشی کو بند کرانے کے
 لئے گورنمنٹ کو عرضداشت پیش کرنے کا منصوبہ بنایا اور کانگریسی ذہن کے مسلمان لیڈروں
 نے ان کی اس عرضداشت پر دستخط کر دیئے تو اس کے ازالہ کے لئے آل انڈیا مسلم لیگ
 کی بریلی شاخ کے جاسنٹ سیکرٹری سید عبدالودود صاحب نے ایک استفتاء مرتب کیا اور اُسے
 علماء کرام کی خدمت میں اظہارِ حق کے لئے بھیجا۔ یہاں بھی علمائے حق مثلاً اعلیٰ حضرت بریلوی،

مولانا امجد علی اعظمی مصنف بہارِ شریعت اور مولانا نواب مرزا خاں وغیرہ نے اس مسئلہ میں
ہندوؤں کی اعانت کو ناجائز اور حرام قرار دیا۔ مسلم لیگ کی طرف سے جاری کردہ استفتاء اور
اعلیٰ حضرت بریلوی کا جواب ملاحظہ ہو۔

استفتاء از دفتر مسلم لیگ

”کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ
آج کل ہندوؤں کی طرف سے نہایت سخت کوشش اس امر کی ہو رہی ہے کہ
ہندوستان سے گاؤں کی رسم موقوف کرا دی جائے اور اس غرض سے انہوں
نے ایک بہت بڑی عرضداشت گورنمنٹ میں پیش کرنے کے لئے تیار کی ہے
جس پر کروڑوں باشندگان ہندوستان کے دستخط کرائے جا رہے ہیں۔ بعض
ناعاقبت اندیش مسلمان بھی اس عرضداشت پر ہندوؤں کے کہنے سننے سے
دستخط کر رہے ہیں۔ ایسے مسلمانوں کی بابت شرع شریف کا کیا حکم ہے اور
اس مذہبی رسم کے جو شعائر اسلام میں سے ہے بند کرانے میں مدد دینے
والے گنہگار اور عند اللہ مواخذہ دار ہیں یا نہیں؟“ ۱۳

اعلیٰ حضرت بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے جواب میں فرمایا:-

”فی الواقع گاؤں کی رسم مسلمانوں کا مذہبی کام ہے جس کا حکم ہماری پاک مبارک
کتاب کلام مجید رب الارباب میں متعدد جگہ موجود ہے، اس میں ہندوؤں کی مدد
اور اپنی مذہبی مضرت میں کوشش اور قانونی آزادی کی بندش نہ کرے گا مگر
وہ جو مسلمانوں کا بدخواہ ہے“ ۱۴

الحمد لله

گاؤنشی کے معاملہ میں مفصل تحقیقات ہندو نکاح و شہادت

سکی سام تارینی

انفس الفکر

قریبان البقرہ فی

مصحف

امام اہلسنت مجدد دین و ملت علامی سنت اسی بدعت علیہ السلام مولوی شاہ احمد رضا خاں صاحب

قادی برکاتی نور اللہ مرشد

بہ تمام و اشاعت حجاب مولانا مولوی امجد علی صاحب اعظمی قادی

مطبع اہل سنت و جماعت بریلی علی گڑھ

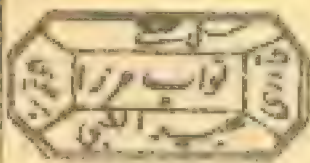
سورق: رسالہ انفس الفکر فی قرآن البقرہ از امام احمد رضا مطبوعہ بریلی اشاعت سوم ۱۹۲۱ء

مسئلہ از مسلم ایک ضلع بریلی مرسلہ سید عبدالودود و جنٹ سکرٹری لیکٹ کو رجادی لکھائی
فیجہ کا و نضلی

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شیعہ متین اس بارے میں کہ آج کل اہل ہند کی طرف سے نہایت سخت
کوششیں اس امر کی ہو رہی ہیں کہ ہندوستان سے گاندھیشی کی رسم بر وقت کہادی جائے اور اس غرض سے انہوں نے
ایک بہت بڑی عرضداشت گوشت میں پیش کرنے کے لیے تیار کی ہے جس پر کہہ رہے ہیں باشندگان ہندوستان کے
دستخط کرانے چاہیے ہیں لیکن ناما قریب اندیش مسلمان بھی اس عرضداشت پر ہندوؤں کے کہنے کو نہ ماننے سے
دستخط کر رہے ہیں ایسے مسلمانوں کی بابت شیخ شریف کا کیا حکم ہے اور اس مذہبی رسم کے ہر شاعر اسلام میں سے
ہی ہند کرانے میں مدد دینے والے گنہگار اور عند اللہ مواخذہ دار ہیں یا نہیں۔ مینوا ابجواب بالتخیل واللہ
ہیدی من یقار الی سوا ما سبیل۔

ابجواب

گائے کی قربانی شاعر اسلام سے ہو قال اللہ تعالیٰ والبدن جعلہا لکم من شعائر اللہ
ادنت گائے بیل ہم نے ان کو کیا تمہارے لیے اللہ کی نشانوں سے مسلمانوں کو ہندوؤں کے ساتھ

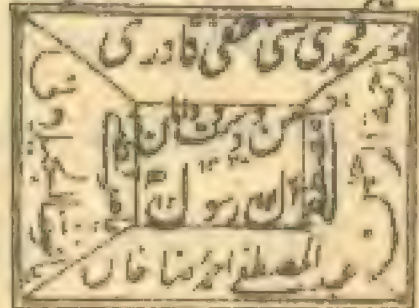


اس معاملہ کے انسداد میں شرکت ناجائز و حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم

عبدالحی نواب مرزا

فی الواقع گاندھیشی ہم مسلمانوں کا مذہبی کام ہے جس کا حکم ہماری پاک مبارک کتاب کلام مجید رب الباب میں
مستند و جگہ موجود ہے اس میں ہندوؤں کی امداد و معاونی ہمیں مضرت میں کوشش اور قانونی آزادی کی بندش
نہ کرے گا مگر وہ جو مسلمانوں کا بدخواہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

فقیر احمد رضا صاحب دینی غفرلہ



یہ تو قریبی سلسلہ ۱۳۲۹ھ / ۱۹۱۱ء تک کی سرگزشت، اس کے بعد وہ ناعاقبت اندیش
مسلمان لیڈر جو ساحر ہندی کے بندہ بن چکے تھے کھل کر ہندوؤں کی ہسم لوانی
کرنے لگے۔ مثلاً

مشر حسین قدوائی نے اپنے ایک مضمون میں کہا،
”مسلمانوں کو از خود اجمود حیا میں گائے کی قربانی بند کر دینی چاہیے
کیوں کہ اجمود حیا ہندوؤں کا مقدس تیرتھ ہے اور وہاں گالیوں کے ذبح
سے اُن کی سخت دل آزاری ہوتی ہے۔“ ۱۵۱
مشر منظر الحق نے فرمایا:

”میں اس امر سے پورے طور پر متفق ہوں کہ مسلمان کا پورا اور اجمود حیا
میں گائے کی قربانی سے محترم نہیں۔“ ۱۵۲
خواجہ حسن نظامی دہلوی نے تحریر فرمایا:

”ہندو ہمارے پڑوسی ہیں اور گاؤ کشی سے اُن کی دل آزاری ہوتی
ہے لہذا ہم گائے کی قربانی نہ کریں۔“ ۱۵۳

یہ تو تھیں ان نام نہاد مسلمان لیڈروں کی ذاتی آزاد و رجحانات لیکن جب تحریک
ترک موالات کے زمانہ میں نیشنلسٹ علماء و رہبرانِ گم کردہ راہ و ہننا اور جسماً مکمل طور پر
ہندو سیاست کی گرفت میں آگئے تو انہوں نے اس موقع سے پورا پورا فائدہ اٹھایا اور
ان ناعاقبت اندیش لیڈروں کو ترک قربانی گاؤ کی مہم کے لئے استعمال کیا۔

دسمبر ۱۹۱۹ء میں آل انڈیا مسلم لیگ کا اجلاس زیر صدارت حکیم محمد اجمل خاں صاحب
بقام امرتسر منعقد ہوا خطبہ صدارت میں زیر عنوان ”گاؤ کشی“ آپ نے حضرت اُمّ سلمہ
رضی اللہ عنہا سے روایت کردہ ایک حدیث میں اپنی طرف سے لفظ ”بالشاة“ کا اضافہ کر
دیا۔ حالانکہ اصل حدیث میں یہ لفظ موجود نہیں تھا۔ اصل حدیث اس طرح ہے :-

”عن امرئیسہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رایتمو
 هلال ذی الحجة واراد احدکم ان یضغی فلیمسک عن شعره
 واطفأه“ ۱۸

اس حدیث میں لفظ بالشاء ”بمعنی بکری کا اضافہ کر کے صدرِ مسلم ایک نے یہ تاثر
 دینے کی کوشش کی۔

اس حدیث سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں علی العموم بکری کی
 قربانی کا رواج تھا۔ (بلفظ) ۱۹

مسیح الملک کے قلم سے یہ تار و اجسارت دیکھ کر صدرِ شعبۂ علوم اسلامیہ کونویری
 علی گڑھ جناب مولانا پروفیسر سید سلیمان اشرف صاحب سکتے ہیں آگے اور ان کے لئے
 یہ باور کرنا مشکل ہو گیا کہ یہ الفاظ حکیم صاحب کے قلم سے نکلے ہیں، چنانچہ زیرِ نظر کتاب میں
 ایک حیرت انگیز تھنڈہ کے عنوان کے تحت تحریر فرماتے ہیں :-

”صدرِ مجلس عالی جناب مسیح الملک حافظ محمد اجمل خان صاحب سے
 فقیر ذاتی طور پر شرفِ نیاز مندی رکھتا ہے۔ اس لئے یہ کہنے کا حق ہے کہ اس
 طرح کی تحریف ہرگز مسیح الملک کے قلم سے ہونہیں سکتی۔ عالمِ اسلامی میں طب
 یونانی کا اس مجتہدانہ قابلیت سے جاننے والا کوئی دوسرا طبیب نہیں پس
 ایک وہ ذات جو مسلمانوں میں اس وقت متفرد ہو جس کی زبردست شخصیت
 عالمانہ قابلیت، سنجیدگی و پختگی اخلاق، جس کی وقاوت و فطانت، جس کی
 شفقت علی الخلق، جس کی ہمدردی بنی نوع انسان اباعن جدیہ ہر ایک کو تسلیم

۱۸ (ترجمہ) حضرت ام سلمہ فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ شایع ہے کہ جو بڑی الجھ کا چاند دیکھے اور قربانی کا ارادہ کرے
 تو وہ بال کٹوٹا اور ناخن تراش چھوڑ دے۔

ہو وہ ایسی خفیف و در یک حرکت کرے کہ کسی شخص کے کلام میں کچھ بڑھادے
یا گھٹادے اور اس کی وبیشی سے اپنے حسب وخواہ استدلال کر کے اپنا
مدعا حاصل کرے۔ حاشا وکلا ہرگز نہیں اور کبھی نہیں۔ چہ جائیکہ حدیث پیغمبرؐ
واقعہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی مدعی حدیث دان کے متعلق یہ خدمت
کی گنتی تھی۔ عالی جناب حکیم صاحب دیگر امور میں مصروف رہے۔ مدعی عالم
حدیث نے نقل حدیث کے وقت ایک لفظ "بالشاة" کا بڑھا دیا اور الی آخر
بلکہ کہ مطلب گوگو کر گئے۔ ہاں دلیری کے ساتھ یہ استدلال کر گئے کہ عرب
میں بکری کی قربانی دینے کا علی العموم رواج تھا۔ اس موقع پر حکیم صاحب
سے یہ مساحت ضرور ہوئی کہ اُس مضمون کو بعینہ اپنے خطبہ میں نقل فرمایا دیگر
علماء جو اس وقت جوش لیڈری میں قربانی اٹھایا چاہتے ہیں، مفید مدعا پر
اس کی تحقیق کی طرف متوجہ نہ ہوئے۔" منہ

سطور بالا میں مولانا سید سلیمان اشرف نے جو تحریر فرمایا ہے وہ بالکل صحیح ہے۔ بقلم الحروف
کی رائے میں بھی حکیم صاحب ایسی ناروا حرکت کے مرتکب نہیں ہو سکتے تھے۔ تحریک خلافت و
ترک موالات میں اُن ہی علماء کا دور دورہ تھا جو شروع ہی سے کانگریسی ذہن کے مالک تھے
مثلاً مولانا احمد سعید، مفتی کفایت اللہ اور ابوالکلام آزاد وغیرہم اور ان لوگوں کے نزدیک
مطلب برآری کے لئے ایسی حرکت کوئی بڑی بات نہیں تھی۔ ان ہی علماء میں سے کسی صاحب
نے اس حدیث پاک میں "بالشاة" کے لفظ کا اضافہ کر دیا ہوگا اور حکیم صاحب نے اُن پر اعتماد
کرتے ہوئے بغیر کسی تحقیق کے اسے بلفظ خطبہ میں شامل کر لیا ہوگا۔

بہر حال علمائے حق نے ان نا عاقبت اندیش علماء کی سعی اسناد و قربانی کا ذکر کاغذ و قلم
اس زیادت فی الحدیث کا خصوصاً نوٹس لیا۔ ان علماء میں سے مولانا سید محمد سلیمان اشرف
مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی، مولانا امجد علی اعظمی اور مولانا عبد القدیر بلگرامی خصوصیت سے

قابل ذکر ہیں مولانا سید سلیمان اشرف صاحب نے اس موضوع پر جواب اور ایمان افروز کتابچہ ارشاد نامی لکھا جو بڑے سائز کے ۲۶ صفحات پر مشتمل ہے اور ۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۰ء میں میں مطبع انسٹی ٹیوٹ علی گڑھ کالج سے طبع ہوا ہے۔ اس کتابچہ میں مولانا نے مسئلہ قربانی کا و اور انسداد کاؤ کشی کے مجملہ پہلوؤں پر معلومات قائم کر کے سیر حاصل بحث کی ہے چند عنوانات ملاحظہ ہوں :-

- ۱۔ کانگریس اور مسلمان
- ۲۔ حقیقی و مستحکم اتحاد کی شکلیں
- ۳۔ برادران وطن اور مسئلہ خلافت
- ۴۔ مسلمانوں کا سیاسی عزم
- ۵۔ ہند اور ہندو
- ۶۔ گاندھی اور ہمارے علماء
- ۷۔ حدیث میں تحریف
- ۸۔ احکام شرعیہ و نصوص صحیحہ
- ۹۔ گائے کی قربانی
- ۱۰۔ قربانی کاؤ کی اہمیت
- ۱۱۔ شعار اسلامی کی بے وقری
- ۱۲۔ تعظیم گائے کی حقیقت و غیر ہم

قربانی کے سلسلہ میں احکام شرعیہ و نصوص صحیحہ کے عنوان سے مولانا نے جو معلومات افرا اور ایمان افروز بحث کی ہے وہ ۹ صفحات پر مشتمل ہے اور اس قابل ہے کہ وہ پوری کی پوری نقل کر دی جاتے لیکن یہ مختصر سا تعارف اس کا متحمل نہیں ہو سکتا، اس لئے چند اقتباسات پر ہی اکتفا کیا جاتا ہے۔

(ا) دین اسلام میں قربانی ایک مذہبی عبادت عہد قدیم ابراہیم علیہ السلام علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ کو اپنے نور نظر وقت جگر فرزند کی قربانی کا حکم پہنچا تھا۔ باپ نہایت خوشی سے بیٹے کو قربان گاہ تک لے جاتا ہے اور بیٹا بصدِ طرب خدا کے نام پر گلا گٹانے کے لئے قربان گاہ تک پہنچ جاتا ہے۔ باپ اور بیٹے کی یہ فدویت حق سبحانہ کو پسند آتی ہے عین اُس موقع پر جب کہ جوشِ عبودیت و فدویت نے بیٹے کو پیشانی کے بل گرا دیا۔ خالق عز و جل پکار کر فرماتا ہے کہ حق اسلام تم دونوں نے ادا کر دیا۔ بیٹے کے عوض یہ ذبحِ عظیم حاضر ہے۔ یہ سارا واقعہ سورۃ صافات کی ان آیات میں ہے۔

ہمارے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ایک موقع پر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے قربانی کی حقیقت پوچھی تو آپ نے اسی واقعہ کی طرف اشارہ فرمایا (اور کہا) قال سنة ابراہیم قالوا مالنا منھا قال بكل شعرة حسنة۔ آپ نے فرمایا کہ تمہارے پدر بزرگوار حضرت ابراہیم کی سنت اور طریق ہے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا ہم کو اس قربانی سے کیا ثواب ہے؟ فرمایا ہر بال کے عوض میں ایک نیکی۔ ۲۱

(ب) ہدایہ کتاب الاضحیہ میں ہے۔ الاضحیۃ واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسر فی یوم الاضحی عن نفسه والاضحیۃ من الابل والبقر والغنم قربانی واجب ہے ہر آزاد مسلمان مقیم، صاحبِ قدرت پر اپنی طرف سے عید الضحیٰ کے روز اور قربانی کے جانور اونٹ، گائے اور غنم ہیں۔ یہ تین ہدایہ کی عبارت ہے۔ اب صاحبِ ہدایہ فرماتے ہیں۔ اما الوجوب فقول ابی حنیفہ ومحمد وزہدی والحسن واحدا الروایتین عن ابی یوسف

رحمہم اللہ یعنی امام ابوحنیفہ، امام محمد، امام زفر و امام حسن رحمہم اللہ یہ سب خوب
کے قائل ہیں۔ ۲۲

”گائے کی قربانی کے عنوان کے تحت مؤلف رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث مبارکہ سے ثابت کیا
ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی گائے کی قربانی کی ہے۔

”امام مسلم، صحیح شریف میں ————— بارسائید کثیرہ حضرت عائشہ رضی
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ————— روایت کرتے ہیں۔ قلت فایتنا بلحم

بقہر فقلت ما هذا فقالوا اهدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن نسائہ البقرہ۔

آپ فرماتی ہیں کہ ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا گیا تو میں نے کہا
یہ گوشت کیسا ہے؟ تو لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی
بی بیوں کی طرف سے ہدی میں گائے لاتے تھے۔ ۲۳

اس کے بعد مولانا شکار اسلامی کی بیوقری اور مسلمانوں کی خودکشی کے عنوان سے تحریر
فرماتے ہیں۔

”کس قدر حسرت و حیرت کا مقام ہے کہ ایک ذمہ دار معزز مسلمان اپنے
منہ سے یہ کہنے کہ ہم اس بات سے اچھی طرح واقف ہیں کہ ہمارے ملکی بھائیوں
کے دل گائے کی قربانی سے زیادہ دکھتے ہیں۔ ”مسلمان مذہبی رکن ادا کریں،
اُس سہولت اور تیسرے مستفیض ہوں جو انہیں خدا نے اس کے برگزیدہ رسول
نے اپنی عنایت سے دیا، اپنے روپے سے خریداری کریں، اپنی ملکیت میں
تصرف کریں، اپنی زمین اپنے مکان میں اس عبادت کو بجالائیں۔ باد جوڑ
ان باتوں کے ملکی بھائیوں کا دل بہت زیادہ دکھ جائے۔ یہ مسلمانوں کی
خوبی تفتیر۔

مسلمانوں پر ہر طرح کی آفت میں عید کے دن لائی جائے۔ نماز عید سے وہ روکے
جائیں، قتل وہ ہوں۔ اطلاق اُن کے غارت ہوں، گائیں اُن کے ٹوٹے جائیں
لیکن یہ سب دل نوازی اور دل دہی، برادر نوازی اور حق ہم وطنی مگر اہل ہندو
کے خیال اور دھم کو بھی اگر ایک ذرا جنس ہو جائے تو یہ ایسی دل آزاری کہ جس
کا خود ایک معزز ذمہ دار مسلمان کو اعتراف ہے۔ ایسا فیصلہ انتہا سے
زیادہ مسلمانوں کی بد قسمتی کی دلیل ہے۔ اس کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔
گائے کا گوشت سارے عالم میں کھایا جاتا ہے۔ یورپ، امریکہ، افریقہ،
ایشیا ان تمام ممالک میں گائے کے ذبح کا رواج ہے۔ تمام فوجی
چھاؤنیوں میں گائیں ذبح ہوتی ہیں مگر کسی نے آج تک کان بھی نہیں ہلایا۔
مسلمانوں کو گائے کی قربانی اور گائے کے ذبح کرنے کا جو اختیار اکثر
بلاد ہندوستان میں حاصل ہے اُسے اس طرح اپنے ہاتھوں کھونا اور اہل ہندو
کے قتل و غارت گری سے خوف زدہ ہو جانا اسلام کو ذلیل کرنا، اور دین کی
توہین عظیم ہے۔ قربانی فی نفسہ مسلم، آزاد، مقیم، مستطیع پر واجب لیکن
گائے یا اونٹ یا بھڑ بکری اُن میں سے بالخصوص کوئی جانور واجب نہیں
لیکن جب کہ گائے کی قربانی پر ہندوؤں نے مسلمانوں کو روکا اور بزور بازو کھنے
کی پیہم اُنہوں نے کوششیں کیں تو اب گائے کی قربانی مسلمانوں پر واجب
ہو گئی اور ہر پاسِ خاطر کفار (یا) ہیبت کفار سے گائے کی قربانی کا ترک کرنا
حمایت دین سے روگردانی اور حقوقِ مسلم سے بے پروائی ظاہر کرنا ہے جو
شریعت کے نزدیک گناہ ہے اور سخت گناہ ہے۔ ۲۴

یہ تھیں چند جھلکیاں۔ آئندہ صفحات میں مولانا سید سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ کی
تالیف طیف النور شاد“ تفصیل سے ملاحظہ فرمائیے۔
مکتبہ رحمنیہ، لاہور جناب سید سلیمان اشرف کی ایک اور تالیف ”النور“ بھی بہت عمدہ
شائع کر رہا ہے۔

سید نور محمد قادری
چک اشمالی، ڈاکخانہ چک نمبر ۵
ضلع گجرات
رکن مجلس علم، پاکستان سنی رائٹرز گلڈ
۲۰۔ فروری ۱۹۸۱ء

حوالہ جات

- ۱۔ گنجنامے گراں مایہ، از پروفیسر رشید احمد صدیقی مطبوعہ لاہور، ص ۴۱
- ۲۔ تذکرہ علمائے اہلسنت، از مولانا محمود احمد قادری۔ مطبوعہ کراچی ۱۹۷۱ء، ص ۱۰۰
- ۳۔ پاسبان مذہب و ملت (تحقیقات قادریہ) از محمد جلیل الرحمن۔ مطبوعہ بریلی ۱۹۶۳ء اشاعت دوم، ص ۲۹
- ۴۔ ایضاً: ص ۷۷
- ۵۔ محمد علی ذاتی ڈائری (حصہ اول) از مولانا عبد الماجد فیاض آبادی۔ مطبوعہ کراچی ۱۹۵۴ء اشاعت دوم، ص ۱۰۷
- ۶۔ پاسبان مذہب و ملت۔ ص ۱۸، ۱۹
- ۷۔ مسلمانوں کا اشار اور جنگ آئی، از عبد الوحید خاں۔ مطبوعہ کھنوسہ ۱۹۳۸ء، ص ۱۲۲-۱۲۳
- ۸۔ ایضاً: ص ۱۲۲، ۱۲۳
- ۹۔ النور، از پروفیسر محمد سلیمان اشرف۔ مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۳۱ء، ص ۲-۳

- ۱۔ رسائل رضویہ (جلد دوم) از عبدالحکیم اختر شاہجہانپوری مطبوعہ لاہور ۱۹۷۶ء، ص ۲۱۵
 - ۱۱۔ ایضاً: ص ۲۱۸، ۲۱۹
 - ۱۲۔ ایضاً: ص ۲۲۲، ۲۲۳
 - ۱۳۔ ایضاً: ص ۲۳۴، انفس الفکر فی قربان البقر مطبوعہ بریلی ۱۹۱۱ء اشاعت دوم، ص ۱۹
 - ۱۴۔ ایضاً: ص ۲۳۵، ایضاً: ص ۱۹
 - ۱۵۔ ہندو مسلم اتحاد پر کھلا خط ہما تما گاندھی کے نام (۱۹۲۰ء) از محمد عبدالقدیر بلگرامی
مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۵ء اشاعت دوم، ص ۱۶
 - ۱۶۔ ایضاً: ص ۱۷
 - ۱۷۔ ترک کاؤ کشی۔ از خواجہ حسن نظامی مطبوعہ دہلی ۱۹۲۰ء، ص ۲۰
 - ۱۸۔ الرشاد۔ از پروفیسر محمد شعیب انشرف مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۰ء، ص ۲۶
 - ۱۹۔ ایضاً: ص ۲۵
 - ۲۰۔ ایضاً: ص ۲۸، ۲۹
 - ۲۱۔ ایضاً: ص ۵۱، ۵۲
 - ۲۲۔ ایضاً: ص ۴۹
 - ۲۳۔ ایضاً: ص ۵۸
 - ۲۴۔ ایضاً: ص ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰
-

فَاتَّبِعُونِي أَهْدِكُمْ سَبِيلَ

السنن

نوشته

فقیر محمد سلیمان اشرف

باہتمام محمد تقی خاں شردانی

مطبع انجمن اسلامی کراچی ۱۹۲۰ء
(آدم جی پری پری منزل کالج سے شائع ہوا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حصّہ اول

ان ارہد الا

الاصلاح

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على محمد
آله واصحابه اجمعين والينا معھد يا ارحم الراحمين

استدعا | فرزند ان اسلام افقیر بنوانایت ادب و احترام کے ساتھ آپ
جلیل اللہ و اصحاب کی خدمت میں جو کچھ گزارش کرتا ہے اسے ہر طرح
کے جذبات سے خالی ہو کر محض مذہبی حیثیت اور دینی پہلو سے ملاحظہ فرمائے فراخ دل اور
مختص دلغ سے پڑھے۔ امید کرنا ہوں کہ آپ بھی اسی نتیجہ پر پہنچیں گے اور پھر عمل اس کا
ثبوت دیں گے کہ ہنوز آپ میں غیرت دینی باقی ہے و ما تقی فی اللہ علیہ تکلمت
طالیہ انیب و هو حسبی و نعم الوکیل۔

ابتلائے عظیم

چند سال سے جس ابتلائے عظیم کے سیلاب نے اسلامی دنیا کی طرف رخ کیا ہے اور اس سے سارے مسلمانوں کی ہستی سترزل ہو گئی

ہی اور ایک ایسا ناقابل برداشت صدمہ نہیں ہو چکا ہے جس کا ازالہ یا جس سے نجات اون کی قوت و طاقت سے باہر ہے۔ لیکن اُن کی مقدس کتاب انیس ہدایت کرتی ہے لا تقنطوا من رحمۃ اللہ (اللہ تعالیٰ کی رحمت سے تم ناامید نہ ہو) پھر تمہاری ہے کلا تا یسوع من رحمۃ اللہ انہ لا یاتس من روح اللہ الا القوام الکافرون (اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے تم تو ناامید نہ ہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی سے ناامید ہونا تو قوم کافر کا خاصہ ہی) پھر وہی سچی اور پاک کتاب یوں تسلی دیتی ہے اور مصیبت سے رستگاری کی راہ بتاتی ہے یا قوم استغفرہ اربکھ شھ تو بوا الیہ یرسل السماء علیکم صلا و یزددکم قواۃ الی قوا تکفوا لا تنقوا لوالجہمین (اے قوم تم اپنے رب سے گناہوں کی معافی مانگو پھر اس کی جناب میں رجوع لاؤ تو یہ کرو کہ وہ تم پر غوب برستے ہوئے بادل بھیجے گا اور تمہاری قوت و طاقت کو طمع طرح سے بڑھادے گا اور سرکشی کر کے اس سے تو پیٹھ نہ پھیرو) غرض مصائب کے وقت نیا فرمانوں کی روش اختیار کرنا ہوش و حواس کو دینا اضطراب و بقراری کے ہاتھوں میں اپنے کو مبتلا کر دینا اور شریعت غرہ کے دامن کو چھوڑ دینا اصول اسلام کے موافق نہیں بلکہ ابتلا و آفات کے وقت نہایت اخلاص اور کمال عبودیت کے ساتھ اپنے مولیٰ عزوجل کی جناب میں رجوع لانا اور اس کی نافرمانیوں سے منہ موڑ کر و الامساۃ اطاعت میں سرگرم ہو جانا نجات اور فلاح کا مجرب نسخہ ہے۔

نقص انبیاء کا مقصد

قرآن کریم میں ائم سابقہ کے جس قدر قصص بیان کئے گئے ہیں ان کا مقصد امت محمدی کی تعلیم و تلقین ہے

تافرانوں کا اسباب غیر عادیہ سے ہلاک ہونا اور متبعین پیغمبر کا نجات پانا محفوظ و دائم
 رہنا ہیں یہی سبق دیتا ہے کہ حق سبحانہ کے ساتھ اگر بندہ کا معاملہ صحیح ہے نسبت عموماً
 راسخ و صادق ہی تو پھر اس کے لئے فلاح و کامیابی حتمی ہے اَلَا اِنَّ حِزْبَ اللّٰهِ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ (گاہ و خبردار ہو جاؤ کہ اللہ والوں ہی کا گرد و فلاح پانے والا ہے) انتہا یہ
 کہ اگر دفع مصائب کی طاقت مومنین کے دست و بازو میں نہ تو تو اذن کے مولیٰ تبارک
 و تعالیٰ قادر مطلق کے حکم میں سب کچھ موجود ہے جس کا ظہور اس عالم میں بارہا ہوا ہی۔

حیات مسلم کاملہ | پس اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ابتلا و مصائب میں مسلمانوں
 کی جماعت سوائے حق سبحانہ کے کسی اور طرف اپنا رخ پھیرے

مسلم ہستی کی زندگی کا محور ہر حال میں وہی ہونا چاہیے جو اس کے پیغمبر پر حق صلی اللہ
 علیہ وسلم نے بتایا ہے قُلْ اِنْ صَلَّوْاْ نِیْ وَنَسَلِیْ وَمَحِیَّآیْ وَمَمَاتِیْ یَلٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
 یعنی دلے پیغمبر ان سے کہدو کہ میری نمازیں میری قربانیاں اور میرا جینا اور میرا مرنا
 اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جو سارے عالم کا رب ہے اس آیت کریمہ سے یہ معلوم ہوا کہ ایک
 مسلم کی جدوجہد اور اس کی زندگی کا کوئی لمحہ ایسا نہیں جس میں اللہ کے سوا کوئی اور بھی
 شریک ہو۔ اسلام کا یہ وہ سعادت اندوز اصول عمل ہے جس نعمت سے بجز مسلمانوں
 کے سارے اہل مذاہب کا دامن عمل خالی رہتا ہے۔

مرد مسلم کی مثال | صحیح بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے
 یہ روایت مروی ہے عن ابن عمر قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ان من الشجر شجرة لا یسقط ورقها و انھا مثل المسلم
 فحدثنی ماہی فوقع الناس فی شجر البلی دی قال عبد اللہ فوقع فی نفسی
 انھا النخلة فاستحیت ثم قال حدثنا ماہی یا رسول اللہ قال فی النخلة

یعنی دفرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ درختوں میں سے ایک درخت ایسا
ہی جس کے پتہ نہیں گرتے اور اس پر موسم خزاں کا اثر نہیں ہوتا وہ درخت مسلمان
کی طرح ہے بیان تو کر دو کہ وہ کونسا درخت ہے صحابہ کرام جنگل کے درختوں کی طرف
خیال کرنے لگے حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ دل میں آیا کہ دوں وہ کھجور کا درخت
ہی لیکن میں منیر السن تھا بڑوں کے سکوت کو دیکھ کر بولتے ہوئے مجھے شرم آئی پھر
صحابہ کرام نے عرض کیا حضور ہی ارشاد فرمائیں وہ کونسا درخت ہے آپ نے فرمایا وہ
کھجور ہے (غور فرمائیے موسم خزاں کے آتے ہی درختوں پر حکم برگ ریز ہو بیج
جاتا ہی جس درخت کو دیکھو نگا کھڑا ہے الّا کھجور یہی حال مسلم کا ہے حادث کا جوڑ کا
اس پر بھی آتا ہے لیکن ایسی حوادث و آفات جس میں دیگر اقوام و مل کے حواس
جاتے رہتے ہیں عقل و شعور سے ننگے ہو جاتے ہیں مسلم اس وقت میں بھی ان اللہ ولانا
الیہ راجعون پڑھ کر ثابت قدم رہتا ہے استقامت و غم اس کا خصوصی جوہر ہے
پھر یہ بھی ہے کہ کھجور کا کوئی حصہ عربوں کے بیاں بیکار نہیں اس کی شاخیں اس کا تنہ
اس کی ٹہنی غرض کھجور کی ہر چیز کوئی نہ کوئی کام ہی آتی ہے اس درخت کا کوئی
حصہ بیکار نہیں جاتا یہی حال حیات مسلم کا ہے اس کی زندگی کا کوئی حصہ بلکہ ایک
لمحہ بھی رائیگاں اور عبث نہیں جاتا اس لئے کہ اس کے عمل کا دوران اللہ رب العالمین
کے ہا پر ہے۔ براہِ ران ملت! کیا میں آپ سے پوچھ سکتا ہوں کہ اس موجودہ مصیبت
میں آپ استقامت و صبر کا نمونہ پیش کر رہے ہیں یا اضطراب و بے صبری کا آپ مجسمہ
بن گئے ہیں۔ اگرچہ آپ کا جواب یہ ہو گا کہ ہم صبر و استقامت سے بال برابر بھی نہیں
ہٹے لیکن کیا آپ کی اکثر تحریکیں آپ کے طریق عمل اس قول کے منافی نہیں؟
صبر کی شرعی تعریف | شریعت نے صبر کی تعریف ہمیں یہ بتائی ہے

الصبر حبس النفس علی ما یقتضیہ العقل والشرع او عما یقتضیان جلسہا
عندہ (نفس کے حملہ کو روک کر عقل و شرع کے مطابق کام کرنے کا نام صبر ہے) کیا
اس وقت آپ جو کچھ کر رہے ہیں عقل اور شریعت کو اپنا راہ بر بنا کر رہے ہیں یا
بے قراری کے ہاتھوں آپ اس طرح بھٹتے ہیں کہ اپنے کاموں کے نتائج کی بھی خبر
آپ کو نہیں۔ یہ سچ ہے کہ بزم میث و عشرت کے لئے تنظیم و ترتیب اور آرائش و تزئین
درکار ہے لیکن مجلس ماتم میں تو ہر حسینہ کی پرالنگہ کی ہی زیب دینی ہے۔ یہ بھی سچ ہے
کہ صدائے مبارکہ اور تسنیت اصول فصاحت و بلاغت کی خواہاں ہی لیکن نالہ و شیون
ان اصول کا رہن منت نہیں۔

چند غور طلب سوالات | لیکن اے میرے دوستو! شریعت مطہرہ ہر حال میں اپنے
حقوق کا مطالبہ ہم سے کرتی ہے اور یہی وہ خصوصیت
حیات مسلم ہے جس میں کسی دوسری قوم کا حصہ نہیں اسی نکتہ کو مابقا عرض خدمت
کر چکا ہوں۔ مسلم کا اضطراب بھی اللہ رب العالمین کے محور سے نہیں ہٹتا۔ اس کی
بیمینی اس کی بے قراری سب اللہ ہی کے لئے ہے اور اوس کی طرف ہے برادران
اسلام! کیا اس موجودہ ہنگامہ اضطراب میں آپ اوس مرکز خصوصی سے مجاوز نہیں ہو گئے؟
کیا اس بے چینی میں آپ نے اہل ہنود کا اس طرح دامن نہیں پکڑا جس سے آپ کا مذہب
آپ سے فریادی ہو گیا؟ کیا اس اتفاق و اتحاد میں وہ اصول حکیمانہ جس سے اتحاد
کی جڑنی الحقیقت مضبوط ہو جاتی آپ سے نظر انداز نہیں ہو گیا آپ کو اختیار ہے کہ ان
سوالوں کا جواب ایجاب میں دیں یا سلب میں لیکن اہل جواب تو وہی ہے جس پر
واقعات و حقائق شاہد ہوں ٹھنڈے دل اور ٹھنڈے دماغ سے فیکری گزارش سینے۔
انواع اتفاق و اختلاف | اتفاق و اتحاد یا عناد و اختلاف کی دو قسمیں ہیں ایک

عرضی اور دوسری ذاتی یعنی ایک شے جب دوسری شے کے مخالف ہوگی تو اسکی علت یا کوئی امر خارجی ہوگا یا ذاتی۔ اب جس جگہ دونوں کی حقیقت اور توام ذات میں اتفاق ہوا اور پھر دونوں میں اختلاف پایا جائے تو منشا اختلاف کوئی ایسا امر ہوگا جو حقیقت ذات سے خارج ہے اور اسے عارض ہی اسی کو اختلاف عرضی کہتے ہیں۔ یہی دو مختلف قیہ موجود ہیں اتفاق کی صورت یہ ہے کہ وہ امر خارج جو اسے عارض ہے زائل ہو جائے یا زائل کر دیا جائے۔ حیوں ہی امر خارج کا اندھا خلق ہوگا ذاتی اتفاق ایک کو دوسرے سے متحد بنا لیا۔ لیکن اگر دو چیزوں میں اختلاف باعتبار ذات اور توام حقیقت پایا جاتا ہے تو جب تک ان دونوں کی ذات قائم ہے اس اختلاف کا مٹنا ناممکن ہے دو متعارف فی الذات کبھی اپنی حقیقت اور لوازم میں متحد و متفق ہو نہیں سکتے۔ تضاد و تغاثر ذاتی کا یہی اقتضا ہے۔ ہاں ان دونوں کا اتحاد اگر ہوگا بھی تو منشا اس کا ذات نہوگی بلکہ کوئی امر خارج ان ذات ہوگا جب تک وہ امر خارج ان دونوں میں موجود ہی دونوں متفق و متحد ہیں اور جہاں وہ خارج زائل ہو یا زائل کیا گیا پھر ذات اپنی مقتضیات و لوازم کی طرف رجوع کر جائے گی۔

ایک ایک مثال عرضی اختلاف عرضی میں اس امر خارج اور عارض کا زوال اتفاق کا موجب ہی اور اختلاف ذاتی میں اس امر خارج اور عارض کا بقا اتفاق کا موجب ہی روزمرہ کے معمولات اور عاداتوں میں اگر لحاظ کیا جائے تو اس اصول کی ہمہ گیری اچھی طرح سمجھ میں آسکتی ہے۔ مثلاً بعض اوقات کوئی حقہ نوش جس کی طبیعت ثانیہ ببا کو سی بن گئی ہو بعض امراض میں مبتلا ہو کر حقہ کشی سے ایسا بیزار ہوا ہی کہ اس کے دھوئیں سے بھی اس کا دل گھبراتا ہے لیکن طبیعت حیوں ہی اصلاح پر آنا شروع ہوتی ہی اور انار صحت ظاہر ہوتے جاتے ہیں۔ نفرت و رغبت سے بدلتی شروع ہو جاتی ہے۔ اکثر

مطالبات و مرغوبات نفس کا یہی حال ہے کہ بعض عوارض کے پیش آجانے سے
 ادن میں ایسا جمود و سکوت پیدا ہو جاتا ہے جس سے یہ خیال گزرتا ہے کہ یہ مطلوب
 و مرغوب نفس تھا ہی نہیں لیکن عارض کے دفع ہوتے ہی ایک بارگی نفس کا مطالبہ
 اس شدت سے ہوتا ہے کہ اگر امتیاز سے کام نہ لیا جاوے تو سخت نقصان یا تکلیف
 پہنچ جائے۔ غرض حقوق عوارض کے وقت ذات اور لوازم ذات کے مقتضیات ہی
 اعراض و چشم پوشی نہ چاہئے۔ جو حالت کسی عارض کے سبب سے پیدا ہو جائے اس پر
 اعتماد و اطمینان یا یاس و ناامیدی سزاوار نہیں۔

کانگریس اور مسلمان | مسلمانوں کا ایک وہ دور گذرا جبکہ ہندو اور مسلمان کا
 اتفاق مثل رات اور دن کے یکجہ سمجھا جاتا تھا مسلمانوں

کی تمام تر کوششیں اسی میں صرف ہوئیں کہ ہم میں اور اہل ہندو میں تغایر ذاتی ہے
 کفر و اسلام، ایمان و شرک میں تباہن مکتی ہے، کسی پہلو اور کسی حیثیت سے اتحاد کا
 نام بھی لینا ناقابل عقو گناہ ہے۔ اسی بنا پر کانگریس کی شرکت سے مسلمان الگ رہ کر
 پکارتے رہے کانگریس کی مخالفت میں تقریریں ہوئیں تحریریں لکھی گئیں دینی اور دنیوی
 حیثیتوں سے نہ صرف شرکت کانگریس بلکہ جیسی آواز کا نکالنا گناہ عظیم قرار دیا گیا
 خوب خوب زور آزمائیاں ہوئیں دل کھول کر قوتوں کا صرف ہوا۔

مسئلہ انجذاب کی | اس وقت یہ نکتہ مسلمانوں سے نظر انداز ہو گیا کہ اگرچہ
 مسلمان اور ہندو میں مذہبی تغایر و تباہن سہی لیکن خارجی
نسبت غلط فہمی | امور یعنی حالات ملکی میں اتحاد ممکن و مفید۔ ملکی و تمدنی معاملات

میں اتفاق نہ گناہ نہ اس میں کوئی حرج۔ خبر یہ غلطی اس حد تک نقصان نہ پہنچاتی اگر
 اسی کے ساتھ مسلمانوں میں یہ احساس پیدا ہو جاتا کہ میں بھی بحیثیت ایک قوم اور ایک

جز ہونے کے اپنی ہستی قائم کر لینا چاہئے بصیبت عظمیٰ ان پر یہ آئی کہ ان کے لیڈروں
 نے مسئلہ انجذاب کی خوبی انہیں بتائی اور یہ ایک غیر قوم میں جذب ہونا شروع ہو گئے
 اہل ہندو باد جو شدید مخالفتوں کے بھی استقلال سے اپنی ہستی بچانے کے درپے
 رہے ان کی کوششیں مسلسل جاری رہیں اور ان کے نہ ٹھکنے والے بازو برابر مصروف عمل
 رہے۔ عرصہ دراز کے بعد جو مسلمانوں کی آنکھیں کھلتی ہیں تو اپنی ہمسایہ قوم کو صحیح الامور
 ہر جوڑ بند سے مضبوط مختلف کاروبار میں مصروف پاتے ہیں وہاں سے پلٹ کر اپنی
 قومیت پر جو نظر ڈالتے ہیں تو اسے اس حال میں پاتے ہیں کہ ایک جسم بیکان ہی
 جکے بعض حصص میں کون و فساد کا عمل شروع ہو گیا ہے اب سخت گھبراتے بے حد
 پریشان ہوئے اور مضطربانہ لہجہ میں اتفاق داکھا دکی پیہم صدائیں بلند کرنی شروع کر دیں
 لیکن اس وقت پھر ایک مقابلہ انہیں ہوتا ہے اور یہ ناقابل فراموش اہل ان سے
 نظر انداز ہو جاتی ہے کہ اتحاد امر خالص میں ہوتا چاہئے۔ ذاتیات میں نہ اتحاد ہو سکتا ہی
 نہ ہونا چاہئے اور نہ ایسا اتحاد مفید ہے۔ مابہ الاشتراک اور مابہ الامتیاز کا فرق اوٹھا
 دینا اپنی ہستی پر اپنے ہاتھوں تیر چلانا ہے اگر اس شعبہ میں جس کا نفع و نقصان دونوں
 قوموں کے حق میں مساوی ہے اور جسے مابہ الاشتراک سے تعبیر کیا جاسکتا ہے متفق نہ ہونا
 کوئی غلطی ہے تو اس حصہ میں جو ایک قوم کو قوم بناتی ہے اتحاد کی کوشش قومیت
 کا نیست و نابود کرنا ہے اشتراک و امتیاز کی سرحدوں کو نمایاں رکھنا اپنی قومی ہستی کو قائم
 و باقی رکھنا ہے نیز اس امتیاز کا کافی اور کامل لحاظ ملحوظ رکھتے ہوئے جو بنیاد و اتفاق
 کی ڈالی جائیگی وہ بہت زیادہ مستحکم و استوار ہوگی اس بنیاد سے جس میں امتیاز و
 اشتراک کی باہم آمیزش کر دی گئی ہو۔

ایک مثال فرض کیجئے کہ ایک مکان ہے جس کے دو حقیقی بھائی وارث ہیں اور

کی ملکیت ہے اور نہیں کا اوس میں رہنا بسنا ہی ایک بھائی طبیب ہی اور دوسرا
 وکیل ہر روز جیکہ صبح ہوتی ہے طبیب اپنے مطب میں بیٹھ کر مریضوں کو دیکھتا ہی امراض
 کے نسخہ لکھتا ہے دوا اور پرہیز کی ہدایتیں دیتا ہی۔ دوسرا بھائی اوسی مکان کے
 دوسرے حصہ میں بیٹھا ہوا اپنے فن کی خدمت میں مصروف عمل ہے قضا صین کے
 کا غذات دیکھتا ہے دعوے اور ثبوت میں نظر کرتا ہے قانون کی دفعات کی تطبیق
 کرتا ہے۔ اگرچہ علم و فن اور طریق کب دونوں کے غیر ہیں لیکن اداسے حقوق برادرانہ
 میں کوئی فروگزاشت ہونے نہیں پاتی۔ اب بھائیوں میں مشورہ ہوتا ہے کہ جب
 ماں باپ ہم دونوں کے ایک، ہم دونوں کا خاندان اور سلسلہ نسب و نسل ایک
 ہم دونوں کی سکونت کا مکان ایک آسائش کی جگہ ایک، باوجود اس قدر امور مشترکہ اور
 متفقہ پھر یہ اختلاف پیشہ کیا ایک کے شغل دفن سے دوسرا بے نیاز اور بے تعلق
 کیوں ہو اس سے بڑے بیگانگی آتی ہے اور مخالفت کی بھنک پائی جاتی ہے۔ آئندہ
 سے ہم دونوں بلا تخصیص ایک دوسرے کے خصوصی پیشہ میں شریک رہیں اس قرارداد
 کے بعد مریضوں کا نسخہ وکیل صاحب تحریر فرماتے ہیں اور اہل مقدمہ کی مرافعہ کی خبر
 گیری و پیشی حکیم صاحب کرتے ہیں بھائیوں کے اس اتفاق و اتحاد سے جو حالت اوس
 مریض کی ہوگی اور جو نتیجہ اوس مقدمہ کا ہوگا وہ ظاہر ہے کیا یہ قرارداد و مفاہمہ
 اوس کے اتحاد کو مضبوط بنائیگا یا اتفاق و اتحاد کی بنیاد متزلزل کر دے گا عقل کا اقتضا
 یہ ہے کہ شکست و ریخت کی نگرانی مکان کا استحکام اوس کی وسعت اوس کی آرا اثر
 اس میں دونوں بھائیوں کو شریک رہنا چاہئے ورنہ مکان تباہ ہو جائیگا و پراتی
 اوس پر چھا جائیگی یا اگر کوئی دوسرا اوس پر دعویٰ کرے یا قبضہ کرنا چاہے تو اوس
 قوت متفقہ سے مرافعت کرنا ضرور ہے ورنہ دونوں کی ملکیت جانی رہیگی لیکن

جب اون کے اپنے خصوصی عمل کا وقت آئے تو اس میں اگر ایک دوسرے کا مشیر ہو یا شریک بنا تو پھر یہ بھی تباہی ہے۔ یہی حال ملک ہندوستان اور قوم ہندو اور قوم مسلم کا ہے۔ ہندوستان ایک ایسا ملک ہے جس میں ہندو اور مسلم دونوں برابر کے شریک ہیں ایسے سارے معاملات جن کا ہند کی صلاح و فلاح سے تعلق ہے اس میں دونوں کو متفق اللسان و ہمزبان ہونا چاہئے مافقت آفات میں دونوں قوموں کے بازو بلا امتیاز قومیت ہمدردانہ و مساویانہ معاشرت سے ساعی ہوں۔ لیکن خصوصیات مذہبی میں ایک کا دوسرے سے بالکل علیحدہ اور بے تعلق رہنا ہی اولیٰ ہے۔ شادی غمی صحت و مرض تعزیت و عیادت اور ازبیں قبل دیگر ضروریات مذہبی میں ایک دوسرے کے مونس و غمگسار ہمدرد و بھی خواہ رہیں مگر مذہبی امور میں ہندو مسلم کے مشیر اور شریک ہوں نہ ہندو کے مذہب میں مسلمان دخل دیں اگر اس میں بھی اتحاد کی کوشش ہوئی تو وہ ہی نتیجہ سامنے آئیگا جو وکیل کی نسخہ نویسی سے مرضی کو اٹھانا پڑا۔

حقیقی و مستحکم اتحاد | مذہب اسلام میں تنگ و صغلی اور تنگ خیالی نہیں اسلام
سلطنت و حکومت کے حال میں اپنی ذمہ داریاں اور محکوم سی
کی شکلیں | جبکہ مذہبی چھیڑ دوائیں رکھتا اور کسی مذہب کو رعایا ہونے

پر بھی اس کے ادائے ارکان سے بزور مانع نہیں آتا تو پھر ایسی صورت میں جبکہ
بحیثیت سادی کسی زمین پر ہندو اور مسلمان آباد ہوں تو ان دونوں مذہب ادائیں
کیا حق حاصل ہے کہ سلطنت غیر میں ہندوؤں کو مذہبی امور سے بزور دہر دستہ
ملنے آئیں۔ اہل ہندو ہولی منائیں، رام لیلہ نکالیں گینش اوتھائیں جو کچھ اون کا
مذہب اون سے چاہتا ہے یا جسے وہ مذہبی رسم کہہ کر ادا کرتے ہیں نہایت اطمینان

اور مکوں سے انجام دیں، ہاں مذہب کو مسلمانوں کے چڑھانے اور پھیرنے کا
 ذریعہ نہ بنائیں نہ اس طرح ان مراسم کو ادا کریں جس سے مسلمانوں کی مذہبی توہین
 ہوتی ہو اسی طرح مسلمان جیسا اپنا مذہبی رکن ادا کریں تو ایسی حالات و حرکات
 سے پرہیز کریں جو ہندوؤں کے اشتغال طبع کا موجب ہوں مسلمان اور ہندو دونوں
 فریق سچائی اور راستبازی سے قانون مراعات کا لحاظ پاس رکھیں، ایک فریق
 کی تعمیل احکام مذہبی سے دوسرے فریق کی اشتغال انگیزی اور توہین نہ ہونے پائے
 ہر توار اور موسم مذہبی میں فریقین کے سربراہان و اصحاب چند سال تک اس کا
 انتظام و اہتمام رکھیں پھر وہی معمول ایک قانون ہو جائے گا اور انتظام کی زحمت
 بھی باقی نہ رہے گی۔ فریقین کے جہلا میں سے اگر کوئی حرکت نامنرا کا مرتکب ہو تو بجائے
 اس کے کہ فتنہ و فساد سے اسے جواب دیا جائے فریقین کے سربراہان و اصحاب
 واقعی و حقیقی حالات کی تحقیق کریں اور اسے جہالت کرنے والے کو کافی سزا دیں
 کچھ دنوں اگر یہی طرز عمل اور طریق معاشرت جاری رہے گی تو باہمی منافرت بہت کچھ
 مٹ کر یک جہتی کا رنگ اختیار کرے گی۔ مذہبی تعصبات سے اہل ہندو کا الگ ہو کر
 ملکی حقوق میں مساوی اختیارات مسلمانوں کو دینا طرز عمل میں انصاف و مساوات کی رعایت
 رکھنا اس رنگ کو پختہ اور سلسلہ کو پائیدار بنادے گا لیکن نہایت افسوس اور دلی تاسف
 سے میں یہ کہتا ہوں کہ مسلمانوں نے اتحاد کی صورت جو اختیار کی ہے وہ محض ناپائیدار
 اور طمع ہے نیز اسی کے ساتھ مذہب کی بھی عظمت مسلمانوں کی اولادوں نے
 اپنے ہاتھوں سے مٹا دی۔

برادران وطن اور مسئلہ خلافت میں ہندوؤں کے چند سربراہان و اصحاب نے
 مسئلہ خلافت جو زبانی شرکت و اظہار ہمدردی کی پھر ہندو اونیٹ اپارچ کی

ہرنال میں شریک ہوئے تو اب مسلمان ثابت ہیں کہ اس کے لشکر و امتنان میں
 کیا نچاؤ کریں جو کچھ پونجی تھی اس کا ایک کثیر حصہ ستیاگرہ کے موقعہ پر پہلے ہی منشار
 ہو چکا تھا جو رہ گیا تھا وہ پہلی ہرنال ۱۷ دسمبر ۱۹۱۹ء کے شریک ہونے پر پیش کر دیا اب
 ایک نام اسلام رہ گیا ہے کاش کہ یہ حق یہ ہمارے ملکی بھائی قبول کر لیتے تو خوب ہوتا
 یہ کیسی مصیبت ہے کہ مسلمان کسی قوم کی طرف حصول مقصد کے لئے قدم بڑھاتے ہیں
 لیکن مقصد میں کامیاب ہونے سے پیشتر دین و ملت کو اس قوم پر سے خدا کر دیتے
 ہیں پھر جو دامن اپنا دیکھتے ہیں تو مقصد و مطلب سے ویسا ہی خالی پاتے ہیں جیسا کہ
 پہلے تھا۔

کو ماہ مینی کے نتائج | ۱۹۱۹ء میں جبکہ مسلم لیگ اور کانگریس میں مفہم ہو چکا
 تھا اس وقت اس دینی اور مذہبی مصیبت کا معنی
 مسئلہ خلافت کا احساس بھی عام مسلمانوں نے نہیں کیا تھا۔ لیڈران مسلم بھی ملکی اور سیاسی
 یہود میں اس طرح منہمک تھے کہ اس دینی خدمت کی طرف کوئی اعلیٰ حصہ نہ لے سکے
 اسی اثنا میں بیت المقدس بغداد و مظلہ مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا حرمین شریفین پر
 شریف مکہ کے پردہ میں انگریزوں کا دخل ہو گیا لیکن مسلمان لیڈر ہندوستان کی خیر خواہی
 میں جو سر بگریاں تھے تو پھر ادنیٰ سے سر اوٹھانا قسم تھا۔ اپنے اس مفہم اور سمجھوتہ کو
 ہر طرح غلطانہ اور صادقانہ ثابت کرنے میں ہمہ تن محو و مستغرق رہے اور ان کی تمام
 کوششیں اس میں صرف ہوئیں کہ اہل ہند کو اچھی طرح اس کا یقین دلائیں ہو جائے کہ
 اگرچہ مسلمان کانگریس میں تیس برس بعد شریک ہوئے ہیں لیکن بڑے منازل میں وہ
 اولین کانگریسی سے کسی طرح کم نہیں۔ ۱۹۱۹ء کا کانگریس دہلی میں ہوئی مسلمانان دہلی اور
 اطراف دہلی نے جس گرمجوشی سے اس کا خیر مقدم کیا ہے وہ ان کی سچائی و استقامتی

اور شریفانہ جموطنی کا ایک کامل نمونہ تھا اس عرصہ میں جو مشارکات جزئیہ اپنے اپنے موقع پر ہوتی رہیں اس سے نظر انداز کرتے ہوئے رولٹ بل کی طرف دیکھئے اس میں منفقہ اور مشترکہ آواز سے اظہارِ ناراضماندی کرنا اور مسلمانوں کا اپنے آپ کو من کل الوجہ ہندو لیڈروں کے ہاتھوں میں سپرد کر دینا مسلمانوں کو جو سن اتحاد و یکجہتی کا آئینہ ہے۔

مسلمانوں کا سیاسی غم رولٹ بل پاس ہو گیا ستیاگرہ کی ایجاد ہوئی مسلمانوں نے بڑھ کر لبیک کہا اظہارِ ناراضماندی کے لئے ہڑتال کی تحریکیں ہوئیں بلا اختلاف سارے مسلمانوں نے اسے تسلیم کیا۔ اسی موقع پر جبکہ بعض

عہدہ داران سرکاری بے احتیاطی اور غلط کاری کر جاتے ہیں اور واقعہ ایک دوسری صورت اختیار کر لیتا ہے اس وقت بھی مسلمان ہندوؤں کے دوش بدوش رہے اور بلا تفریق قومیت ملک کی بیہود میں برابر کے شریک و شیم رہ کر ملک کے اوپر سے قربان ہو گئے ان واقعات کو پیش نظر رکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ مسلمانوں نے جو قدم کہ کانگریس کی طرف بڑھایا تھا وہ محض اسمی و رسمی تھا نہیں اس میں غم تھا اس میں استقلال تھا اس میں ایثار تھا واقعات نے ثابت کر دیا کہ کسی موقع پر مسلمان اپنے ملی بھائیوں سے ذرہ برابر بھی پیچھے نہ رہے کیا یہ واقعہ نہیں کہ کانگریس مسلمانوں کے متفق و متحد ہو جانے سے بہت کچھ اپنے مقاصد و مطالب میں دفعہ کامیاب ہو گئی۔ ۱۹۱۶ء میں ریفارم اسکیم کا ملنا اس اتفاق و اتحاد کا اولین ثمرہ ہے ہندوستان کے ساتھ جو خصوصیات ملی اور وطنی کہ اہل ہندو کو حاصل ہیں انہیں پیش نظر رکھتے ہوئے یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس اتفاق و اتحاد سے کانگریس نے عملاً اپنی مذہبی دیار اور تقدس آثار کو اس ذرہ کمال تک پہنچا دیا جہاں اسے برسوں میں پہنچنا ایک خواب

خوشگوار تھا۔

ہند اور ہندو

اہل ہندو کی ہندوستان سے صرف یہی خصوصیت اور نسبت
 نہیں ہے کہ وہ بیاں کے باشندہ ہیں بلکہ اُن کی بڑی خصوصیت
 یہ ہے کہ اُن کے مذہب کا تعلق اسی خاک اور اسی سرزمین سے مخصوص ہے اُن کے
 مذہبی مقامات اُن کی مذہبی یادگاریں اُن کے مذہبی پیشوا غرض مذہب اور
 تعلقات مذہب جو کچھ ہندوؤں کا سرمایہ ہے سب کچھ اسی خاک ہند میں ہے مذہبی
 حیثیت سے اہل ہندو کا کسی گوشہٴ عالم سے کوئی تعلق نہیں پس حکومت ہند اور
 ظلام ہند میں اگر بہ نظر انصاف دیکھا جائے تو ہندوؤں کا نہ صرف معاشرتی اور
 تمدنی فائدہ ہے بلکہ مذہبی حیثیت سے ایسی اہم خدمت دینی اور سعادت مذہبی کا
 ہندوؤں کو ملنا ہے جس کا عوص اور بدل کچھ اور متصور بھی نہیں ہو سکتا۔ ایسی صورتیں
 مسلمانوں کا جان و مال سے عملاً اہل ہندو کا شریک ہو جانا اور اُن کے پہلو پہ پہلو
 موت کا پیالہ پینا کیا تشکر و امتنان کا مستحق نہیں مسلمان ہندوؤں کے ساتھ ملکر اُن کے
 مقدس مقامات کے لئے جان تک دے چکے اب اگر چند سربراہ اور وہ ہندو صرف
 زبانی شرکت مسلمانوں کے مقدس مقامات کے متعلق کرتے ہیں تو یہ عوص از روئے
 انصاف بہت ہی کم ہے مسلمان لیڈر کیوں مسلمانوں کو اس قدر ذلیل اور اُن کے
 خون کو رائیگاں بنانے کے لئے سرگرم ہیں ایک مسلم کی جان جو قیمت رکھتی ہے
 اُس کا اندازہ صرف اس سے کیا جاسکتا ہے کہ خود اُن کے پیدا کرنے والے نے
 جب اُن کی جانوں کو طلب کیا تو اُس کا معاوضہ جنت سے کم اور مالک الملک
 احکم الحاکمین کی جناب سے بھی نہ قرار پایا۔ کیا یہ آیہ مسلمانوں کو یاد نہیں۔ اِنَّ اللّٰهَ
 اشْتَرٰی مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَنْفُسَهُمْ بِمَا لَھُمْ بِاَنْ لَّھُمْ الْجَنَّةُ (تحقیق اللہ تعالیٰ

نے مومنین کی جانوں کو اور مالوں کو جنت کے عوض میں خرید لیا ہے) ایسی قسمی
جائیں جب ستیاگرہ کے موقع پر ستر بان کی جا چکی ہو تو کیا ان کا محکم عوض صرف زبانی
ہمدردی ہے صدافسوس مسلمانوں کی بد بختی اور کس ہمدردی پر کہ ان کی جانوں کی تو
قدر نہ کی جائے اور چند ہندوؤں کی زبانی ہمدردی پر مسلمان شعار توحید اور شاہ
اسلام قربان کر دیں۔

فدائیان وطن مسلم اور ہندو کے اتفاق و اتحاد کا مقصد تو یہ
تھا کہ اغراض سیاسی و ملکی میں دونوں قومیں یک زبان
ہو کر مطالبہ پیش کریں اور دونوں ہاتھ ایک بن کر انتظامات

وام ترویر مکن چوں
دگراں قراں را

میں شریک ہوں اس اتفاق کا یہ مطلب تو ہرگز نہ تھا اور نہ ہونا چاہئے کہ مسلمان مسلمان
نہ رہیں اگر اس صدی کے مسلمانوں کے نزدیک اون کا دین اون کی شاہ راہ ترقی میں
شک راہ ہے تو انہیں اس کا اختیار ہے کہ اس صراط مستقیم اور اس دین تویم سے
اپنے کو علیحدہ کر لیں اور جو مذہب انہیں دنیاوی متمنعات سے مالا مال کر دے
اور سے اختیار کر لیں لیکن اس کا انہیں اختیار نہیں کہ اپنے کو مسلم اور مومن کہہ کر قوانین
ایمان اور شریعت اسلام میں اصلاحیں دیں اور ایک مذہب ممزوج اور ایک دین
مرکب ایجاد کریں، اس نئے دین سے وہ مقدس اسلام جسے آج سرچوڑا سو برس قبل
ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بزرگاری ظاہر کرتا ہے اور مثل دیگر ادیان باطلہ
اسے بھی ایک دین باطل کے لقب سے خطاب کرتا ہے۔

مسلمانو! ذرا انصاف سے کام لو تم نے مساجد کی کیسی بھرتی
مساجد کی بے حرمتی

اپنے ہاتھوں سے کی ہے کیا مسلمانوں کو یہ مسئلہ معلوم
نہیں کہ نجس و ناپاک کا مسجد میں جانا شرعاً مسموع ہے۔ اہل ہندو کے مذہب

میں بجز مسلمانوں کے وجود کے اور کوئی شے بخش نہیں علاوہ نجاست کفر و شرک کے وہ دیگر نجاست ظاہری سے آلودہ رہتے ہیں اور نہیں تم مساجد میں لے گئے ممبر یا کبیرہ جو ساری مسجد کا ایک ممتاز مقام ہے اس پر تم نے ہنود کو جگہ دی تبلیغ و ہدایت کے لئے اور ان سے صبر ہوئے ذرہ ایمان کو سامنے رکھ کر کتنا کہ ممبر کس کی جگہ تھی اور اس پر سے کس کی صدائے نصیحت و تبلیغ بلند ہوئی تھی اور تم نے اس عظمت کو کس بیدروی سے پامال کیا۔ ہنود مساجد میں توحید کی آواز سننے اور شرک کا اعمال کی خطا کاری سمجھنے اور ہدایت پانے کے لئے اگر جاتے یا لے جاتے جاتے تو سہوا اور غلط کاری کا ایک بہانہ بھی تھا۔ لیکن خاص خانہ خدا اور توحید کے مکان میں مبلغ کی حیثیت سے ہنود کو سر بلند ہی بخشنا اس صدی کے مدعیان اسلام کا خاصہ ہے۔

وضع الشیء فی غیر محلہ | مسلمان خود مندروں میں لے گئے مساجد چھوڑ کر وہاں نمازیں پڑھی گئیں دعائیں مانگی گئیں۔ کیا بت خانہ میں عبادت

کا زیادہ ثواب ہے یا صنم خانہ میں دعا مقبول ہوتی ہے؟ اس سے زیادہ ستم تم نے یہ کیا کہ ہندوؤں نے تمہیں چندن کا ٹیکہ لگایا تمہاری جبین توحید پر شرک کا نقشہ کھینچا گیا۔ ستیاگرہ کے دن مسلمانوں نے مہاتما گاندھی کے حکم سے روزہ رکھا یہ سارے مظالم مسلمانوں نے پاک مذہب اسلام پر اسلئے نازل کئے کہ ناراضگی رد لٹ بل پر مسلمانوں کا متفق اللسان ہونا ثابت ہو جائے۔ ابھی تک خلافت کیسی کی بنیاد بھی نہیں پڑی تھی ہندوؤں کا زبانی ترانہ ہمدردی آپ کے کانوں تک پہنچا بھی نہیں تھا لیکن جوش اتحاد ہر آن آپ کو مرکز توحید سے بعید کر رہا تھا اور جذب کی کشش ہر لمحہ قوی تر ہوتی جاتی تھی چپکے چپکے خاص حلقوں میں اہل ہنود کے ساتھ عقد نکاح

کی گفتگو میں شروع ہو گئیں آج سے چار برس قبل ایک روشن خیال لیڈر
نے ایک کتربیک صبح نص قرآن کے خلافت پیش کی تھی اب اوس کی تائیہ
میں آوازیں اٹھنے لگیں لیکن وحشت عوام کا لحاظ کرنے ہوئے مناکحت کی صدا دینی
اور محدود حلقہ میں رکھی گئی ویدائی کتاب تسلیم کر لی گئی کرشن جی حضرت موسیٰ علیہ
السلام کا لقب مان لیا گیا ثبوت میں رسالہ لکھا گیا اشاعت کے لئے عوام کا ذرہ
ایمان د اسلام ابھی مانع ہے اس طرح پہلے ہی قدم پر مسلمانوں نے اپنے ملکی بھائیوں
کو مشرکین اور بت پرستوں کی صف سے کال کر اہل کتاب کی صف میں لا کر داخل
کر دیا۔ علی الاعلان بار بار نہایت پر زور الفاظ میں یہ اقرار کیا گیا کہ سب سے پہلے
ہم ہندوستانی ہیں اسکے بعد جو کچھ بھی ہیں سو ہیں۔ مادر وطن کا خطاب ملک ہند کے
لئے اور فرزند سپوت کا لقب اپنی ذات کے لئے مسلمانوں کا تکیہ کلام بن گیا۔

تار و اندھنی جذب | بدایوں صیہ شہر میں ایک جلسہ منعقد ہوتا ہے ایک معزز
ہندو یہ تحریک پیش کرتا ہے کہ اس سال رام یلا مسلمانان
و انجذاب | بدایوں منائیں اور محرم میں تقریب داری ہندو کرینگے۔ کسی

مسلمان کو یہ توفیق نہیں ہوتی جو کھڑے ہو کر اس کی شناخت از روئے مذہب بیان
کرتا۔ ہولی کے موقع پر خوب مسلمانوں نے ہندوؤں کا ساتھ دیا۔ صبغة الله من
احسن من الله صبغة یعنی اللہ کا رنگ اور اللہ کے رنگ سے بہتر کس کا رنگ ہے
اسے چھوڑ کر ہولی کے رنگ سے کپڑے رنگین کئے گئے۔ غرض اس طرح کی خرافات کا
کہاں تک کر کیا بائے ہر جگہ ایک نئی شان سے اہل ہندو پر مسلمان اپنا دین اپنا مذہب بچھا کر رہے ہیں

لیڈران قوم آپ ہی ارشاد فرمادیں کہ یہ افعال
توحید باری کی بے حرمتی | کیا آپ کا اضطراب ظاہر نہیں کرتے کیا ان حرکت

سے پراگندگی حواس نہیں سمجھی جاتی۔ کیا اس طرز عمل کو آپ بشہ رب العالمین کہہ سکتے
 کیا ان اعمال کا ارتکاب دین توہم اور فتنہ صلیف کا احیا قرار دینگے کیا ان امور کو
 حسب منشاء تعلیم الہی اور ارشاد مصطفوی آپ ثابت کر سکیں گے عا شاد کلا ہرگز
 نہیں اور کہیں نہیں۔ جذبات سے خالی ہو کر ذرا غور تو فرمائیے ان شنیع اعمال کی ایک
 لمحہ جانچ تو کیجئے عیار شریعت پر کھرے کوٹے کو پکے اوسے محسوس نہ ہینا اوس خدا اللہ
 عظیم (نوٹ) اسکو ایک ہلکی بات سمجھا حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بڑی ہی ٹیکہ ہو یا تشقہ، چندن
 کا ہو یا زعفران کا توحید کی پیشانی پر شرک کا دانع ہے، حرام ہے اور قطعاً حرام۔ نیز
 عوام کے ایمان کا خطرہ ہے۔ انصاف کیجئے ان ایام جنگ میں جب یہ سوزناک
 خبریں آتی ہیں کہ مسلمانوں کی پیشانیوں پر ظالم عیسائیوں نے زبردستی صلیب کے نشان
 بنائے تو ہم حیا ب ہو جاتے ہیں کہ ہائے افسوس موحیدین پر یہ کیا ستم ہے جین توحید
 پر تلیث کی علامت یہ کیا غضب ہی لیکن ہیں خبر نہیں کہ جس طرح صلیب تلیث کا شعار
 ہی اسی طرح ٹیکہ یا تشقہ شعار کفر و شرک ہی۔ مسلمانوں کے مسلک توحید کی علامت یہ بھرتی
 کی اور طرفہ یہ کہ پھر نہیں اس پر ناز بھی ہے گویا ایک بہت بڑی سعادت تھی جو
 مسلمانوں کو خاک ہند نے اب عطا کی ہے یہ ٹیکہ اور تشقہ نہ تھا بلکہ مادر وطن کی طرف
 سے ایک نہ فرزند ہی تھی۔ لیڈران قوم کیا از روئے شریعت مصلحہ صلیب اور تشقہ
 میں آپ فرق جواز اور عدم جواز کا ثابت کر سکتے ہیں اسی طرح اہل ہندو کے بتوار اور
 مذہبی میلہ میں جانا اوس کی رونق بڑھانا آپ جائز ثابت کرینگے ذرا شریعت کی کتابوں
 سے پوچھئے کہ وہ عید اہل ہندو کی رونق بڑھانے والے کو کیا کہتی ہیں۔ الحمد للہ لیڈران
 قوم میں بعض افراد علماء دین بھی شامل ہیں اویں سے پوچھئے کہ امور مذکورہ بالا اللہ اور اس
 کے رسول کے فتوے سے کیا ثابت ہوتے ہیں ان امور سے آیا مذہب کی حمایت ہوئی یا دین کی بھگتی ہوئی

لے قابل افتادہ ذرا پچ سے یہ خبریں بھی گئی کہ کاکا ہندو دلی کے پوچھی میں جو حق درجی سلطان ہندوؤں کے ساتھ رہتی
 چڑاسے میں شریک تھے اور دیگر مرام کے ادا کرنے میں قدم بندم ۱۱

مسلمانوں کی مذہبی | مسلمانوں کی انتہائی بدقسمتی یہی ہے کہ یہ کسی غریب قوم
کی طرف اس غرض سے بڑھتے ہیں کہ اپنی حیات دنیا
سنوارنے کا طریقہ اس سے سیکھیں لیکن اس سے پیشتر کہ

پہل انکاری

اون وسائل و اسباب پر انہیں دسترس ہو دین و مذہب پہلے کو بیٹھتے ہیں مسلمانوں کا
ایک عہد عیسائیت کے ساتھ عشق و شغلی کا تھا مسلمان ہمہ تن اس میں طول و جذب
ہو جانے کے لئے بیاب تھے لیڈران قوم نے اس وقت نہایت بلند آہنگی سے
یہ صورت بچھونکا تھا کہ اگر باعزت و حرمت دنیا میں رہنا چاہتے ہو تو یورپ میں جذب
ہو جاؤ مسلم ہستی بذات خود قائم ہو ہی نہیں سکتی اسلامی انداز جلد سے جلد چھوڑ دو
یورپ کے اسلوب اختیار کرو۔ پھر کیا تھا مسلمانوں کی شکل و صورت لباس پوشاک
طرز ماندوبود و غرض ہر ایک شعبہ حیات میں یورپ ہی کی بجلی تھی۔ حتیٰ کہ نام تک
یورپین تلفظ و املا میں شامل کر لیا گیا۔ ارکان اسلام سے بیگانہ وشی لوازم تہذیب و
تعلیم قرار پائے۔

مسلمانوں کی دوسری کروٹ | اب چند سال سے ایک نیا دور شروع ہوا
مسلمانوں نے دوسری کروٹ بدلی تو

اس کی تلاش ہوئی کہ اس مرتبہ کس قوم میں ملکر فاسے ملی کا مرتبہ حاصل کیا جائے
تاکہ وہی سہی علامت اسلامی بھی مٹ جائے۔ بارے اس مرتبہ زیادہ سرگردانی کی ہوئی
نہ آئی پاس ہی ملک میں ایک قوم ہمسایہ مل گئی نہایت اطمینان سے اس میں جذب
ہونا شروع ہو گئے لیڈروں نے پھر اسی تلقین کا اعادہ کیا کہ تم ہیچ، تمہارے مذہبی
دستور اصل ہیچ، تمہارے اسلاف کے کارنامے ہیچ، خبردار مسلم ہستی کو بذات خود
قیام کی کوشش سخت حماقت دے غیرتی ہے یہ زردیں موقعہ ہاتھ سے نہ جانے پائے

اسان مانو کہ اپنی رہی سہی قومیت مٹانے کے لئے ہمیں دور نہ جانا پڑا خود اپنے
 ہمسایہ میں ایک ایسی قوم مل گئی جس میں جذب ہو کر ہم نیست و نابود ہو سکتے ہیں
 مسلمانوں نے بھی لیڈروں کی اس تکفین پر لبیک کہا اس دور سے پیشتر حیائیت
 میں جذب ہونے کے لئے سائل شرمیہ میں طرح طرح کی تحریکیں کی گئیں آیات
 قرآنی اور احادیث نبوی کے مطالب میں عیب و غریب معنی آفرینوں سے کام
 لیا گیا۔ اس دور جدید میں ہندوؤں کے لئے دہی باتیں کی جا رہی ہیں شہب
 کا بہت بڑا حصہ یورپ پر سے پنجاہ در کیا جا چکا تھا جو باقی تھا وہ نہایت فیاضی
 سے ایک شریف قوم نے پہلے ہی قدم اتحاد پر قربان کر دیا اب کہ اہل ہندوؤں
 زبانی ہمدردی مسئلہ خلافت میں مسلمانوں سے ظاہر کی ہے ایک دو ہندوؤں
 نے یہ بھی کہہ دیا کہ ہم مسلمانوں کے ساتھ سروینے کو موجود ہیں ان پر کثرت نعمات پر
 مسلمان تاسف و تحسرت سے ہاتھ مل رہے ہیں کہ اب کیا باقی رہا جسے اس کے معاوضہ
 میں شہربان کیا جائے۔

بہتر ماشر و ابہ النفسہم | انوس ہے مسلمانوں کی عقلی اور خام کاری پر
 دنیا طلبی آن پر ایسی چھائی کہ دین کی تباہی اپنے
 ہاتھوں سے کرنے لگے اور اس کا احساس و شعور تک اونہیں نہیں ہوتا کہ ہم کیا
 کر رہے ہیں مسلمانوں کا حقیقی نصب العین دین و مذہب اللہ تعالیٰ سے قرار دیا ہی
 دنیا ان کے پاس دین کی رونق اور مذہب کی خدمت کے لئے ہے جب دین و
 مذہب ہی نہ رہا تو ملہون ہے وہ سلطنت جو ایمان کے عوض میں ملے اور صد ہا
 لعنت ہوا اس حکومت پر جو اسلام بچ کر خریدی جاتے۔

لمن الملائک الیوم؟ اللہ الواحد القہار | فرزند ان اسلام اگر خدا کی قوت و

قدرت اوس کی نصرت و فتح کی حیرت افزا آئین کا کفار کا زکریں تو کرنے دو
لیکن نہیں تو اوس پر اعتماد و اتق چاہئے ساری دنیا کا تم مقابلہ کر سکتے ہو تمام
عالم پر تم غالب آ سکتے ہو قوت فکر یہ اور طاقت دماغی سے ایک جہان کو مسخر کر سکتے
ہو تراپیر جیل سے ساری ہستی کو مطیع بنا سکتے ہو لیکن یہ یاد رکھو کہ تمہاری سرور
شان جو اکائات عالم کو مرعوب کرے، تمہاری ہر وہ ایجاد جس سے کمرہ عالم کا منہ
اٹھے، تمہاری وہ قوت فکر یہ جس سے مشرق و مغرب میں زلزلہ پڑ جائے، اوس
واحد قہار کے ایک حکم کے آگے کمری کے جالہ اور پر کاہ سے بھی زیادہ بے
حقیقت ہے۔

ما یعلم جنودہ الاھو | اوس کا بھیجا ہوا وہ طوفان جس نے قوم نوح کو صفحہ
ہستی سے فنا کر دیا اوس کی وہ فوج جو کبھی کسی اُمت پر صاعقہ بن کر گری، کبھی آدمی
کی صورت میں آئی اور قوموں کو اوڑھ لے گئی، کبھی زلزلہ ہو کر آئی، کبھی خست
ہو کر نمودار ہوئی، آج وہ اور اوس کے علاوہ بے شمار فوجیں تیار ہیں و ما یعلمو
جنودہ و ربک الاھو خدا کے لشکروں کو اوس کے سوا اور کوئی نہیں جانتا وہ
جب چاہے اپنی کوئی فوج بھیج دے اور چشم زدن میں عقلا و ہر اور صلح شوران
عصر کی ہستی اور اودن کے آثار کا وجود خاک سیاہ اور نیست و نابود کر دے۔

ان تنصرنا للہ | قرآن پاک کی تلاوت کیجئے اپنے بندوں کی نصرت اودن کے
میرے تبارک و تعالیٰ نے کس طرح فرمائی ہے اوس پر یقین رکھئے

سرکش باغیوں کو کس طرح تباہ و برباد کیا ہے اس سے اُمید کا دامن ہاتھ میں لئے
قرآن شریف کے قصص واقعات و حقائق ہیں افسون و افسانہ نہیں پھر آپ حمایت
دین کا نام لیکر دین کیوں مٹاتے ہیں تو حید کے علم بردار ہو کر شرک کی اعانت کیوں

کرتے ہیں وہ دلوں کے بھید جانتا ہے اس سے معاملہ صادق رکھے ہم جانتے ہیں کہ تم
مسلمان ہو، تمہارا خدا پر اس کی صفات پر ایمان ہے تم اس کے رسول کے خیدائی
اور اس کے نیچے ہوئے دین کے فدائی ہو اس وقت جو مصیبت کا پکار تم پر آ پڑا ہے
اس نے تمہیں ششہ روحیران کر دیا ہے اور اس پریشانی میں تم سے غلط کاریاں
ہو گئی ہیں۔ **لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ** لا ملجأ ولا منجأ منه الا الله
پڑھ کر سنبھل جاؤ یہ ساری آفتیں دین سے بے پردائی اور مذہب سے تنافل شعاری
کی بدولت نازل ہوئی ہیں۔ اس لئے ہمیں توبہ و استغفار پڑھ کر خدمت دین کی
طرف ملامت و توبہ ہو جانا چاہئے مسلمانوں کے قلوب اس وقت گمراہ ہو رہے ہیں سچی
خدمت دینی کا نقش ان میں جاؤ، نا امید نہ ہو، خدا کے سوا کسی اور کا سہارا نہ کرؤ
جو کچھ ہے اسی کی طرف سے ہی اور اس سے پتاہ اسی کی اور صرف اسی کے
دامن رحمت میں ہے۔

سائنس تک اس | طیب معالج ایک مریض جاں طلب کو دو ایسے وقت
تک دیے جاتا ہے جب تک آخری سائنس باقی ہے اس کا

کام معالجہ ہے حیات بخشی نہیں۔ تم بھی بدحواس ہو کر دینی خدمت سے مایوس نہو جاؤ
تمہارا کام آخر وقت تک انجام خدمت ہی۔ اثر بخشی اور پذیرائی خدمت اس کے
اختیار میں ہے جس کے تم غلام ہو اور جس کا بھجا ہوا یہ دین ہے۔

بے انصافی اور | اب آخر میں بتیں اس غلطی سے متنبہ کرتا ہوں جس میں کمال
تحریریت
بیباکی سے مسلم لیڈروں نے مسلمانوں کی آنکھوں میں خاک

جھونکنے کی کوشش کی ہے اور قربانی جیسے اہم رکن مذہبی کو اہل ہندو کی محبت میں
ہنا بیت بیدردی سے قربان کر دیا گیا ہے عوام سے یہ کہا جاتا ہے کہ ہندو لیڈر

جب مسئلہ خلافت میں ہمارا ساتھ دے رہے ہیں تو پھر بحیثیت ایک شریف قوم ہونے کے ہیں بھی کچھ علی ثبوت دینا ضرور ہے اور وہ نہیں ہے مگر گائے کی قربانی کا چھوڑنا یہ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ مسلم لیگ اور کانگریس میں سمجھوتا ہوتے ہی مسلمان اس پر آمادہ ہونگے کہ رہا سہا مذہب ہندو پر سے تصدیق کر دیا جائے۔ مسلمانوں کے قیاض ہاتھوں نے دین کا صدقہ خرچ کیا اور سنیانگہ کے موقع پر سب کچھ دے ڈالا یہ محض ایڈ فری کی باتیں ہیں جو یہ کہا جاتا ہے کہ مسئلہ خلافت میں ہندو کی ہمدردی ہیں ترک قربانی گاؤں پر مجبور کرتی ہے واقعات سے مطابق کردہ حقیقت روشن ہو جائے گی۔

گاندھی اور چارے علما | خلافت کمیٹی کا پہلا جلسہ ۱۹۱۹ء میں جوہی میں منعقد ہوا اوس میں اون علماء کی تقریروں کو دیکھو جن کی اس وقت لیڈری مسلم ہو چکی ہے اون کا بیان ہے کہ مہاتما گاندھی کی پہلی ہی ملاقات کا اون پر یہ اثر ہوا کہ قربانی گائے کی اوس خاندان سے ہر وقت ہو گئی جس سے علوفہ دینے کی نہری کسی دلت نکلا اکثر حصص ہند کو سرسبز شاہاب کرتی تھیں جس خاندان کے اکابر نے یہ فتویٰ دیا تھا کہ جن شہروں میں گائے قربانی دی جاتی ہے اگر وہ ان کے مسلمان باشندے بہ ہاں خاطر ہندو یا خوف ہندو ترک قربانی گاؤں کریں گے تو وہ گنگا رہونگے اون مسلمانوں پر گائے کی قربانی واجب ہے پھر مسلم لیگ کا خطبہ صدارت پڑھو نہیں معلوم ہو جائے گا کہ ترک قربانی گاؤں کا ارادہ اور عمل کب سے تھا ہاں اس قدر فرق ضرور پائے گے کہ پہلے لازم تھا اب متعدی ہو گیا پہلے ترک قربانی کے لئے گونا گوں شکلوں میں مسلمانوں کو ترغیب نہیں جاتی تھی اب نہ صرف ترغیب دیکھیں ہے بلکہ سعی و کوشش ہے کہ کسی طرح مسلمان گائے کی قربانی

رک کر دین۔

غلط بحث | مسلم لیگ امرتسر سالہ ۱۹۱۹ء کے صدر مجلس نے مسئلہ قربانی سے بحث شروع کرتے ہوئے جو عنوان قائم کیا ہے موقعہ و وقت کے لحاظ سے وہی عنوان کافی تکلیف دہ ہے۔ ہندوؤں سے مصالحت ہو رہی ہے اتحاد و اتفاق کے آئین وضع کے جا رہے ہیں ایسے وقت میں قربانی کو گادکشی سے تعبیر کرنا ہندوؤں کی نفرت بڑھانا اور مسلمانوں کے عقیدہ میں قربانی کو تحفیف کر کے دکھانا ہے انصاف کیجئے کیا قربانی اور گادکشی، ہر ایک شخص جانتا ہے کہ تعبیر الفاظ سے اثر کچھ کا کچھ ہو جاتا ہے۔ قربانی سے ذہن ہمیشہ ایک دینی رکن کی طرف متقل ہوتا ہے جو لفظ گادکشی سے ہرگز حاصل نہیں ہوتا۔ اگر گادکشی کی جگہ لفظ قربانی لکھا جاتا تو صحیح ترجمانی الفاظ حدیث و فقہ کی ہوتی، قربانی کے لئے کیس شرعی نے قتل اور قربانی دینے والے کے لئے قاتل کا لفظ نہیں لکھا ہے شرعی لفظ اصحیہ ہے جس کا صحیح ترجمہ قربانی ہے نہ کہ گادکشی۔

لفظ قربانی کا فائدہ | لفظ قربانی کہنے میں یہ فائدہ بھی تھا کہ بجائے خود اہل ہندو بھی انصاف کرتے کہ مسلمانوں کا یہ عمل جیکہ مذہبی و

دینی ہے تو ایسی صورت میں جیکہ اتفاق و اتحاد ہو رہا ہے مذہب میں دخل دینا مناسب نہیں۔ اپنے سفاک و بیرحم ہاتھوں کو مسلمانوں پر سے اب کوتاہ کرنا چاہئے صدر مجلس نے مسئلہ قربانی کے متعلق دوسری بے الفانی یہ کی ہے کہ اس کے متعلق یہ فتویٰ دیا کہ قربانی سنت ہے۔ قید موقوفہ بھی نہیں پڑ جائی۔ حالانکہ مذہب حنفی میں قربانی واجب ہی معنی ہے مذہب یہی ہے۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں منقول ہیں ایک میں سنت موقوفہ لکھا ہے اور دوسرے میں واجب معنی ہے

مذہب کو چھوڑنا اور غیر مفتی بہ قول کو اس اطمینان و سکون سے بیان کرنا کیا
حمایت دین ہے بلکہ اس سے قربانی کی اہمیت کم کر کے دکھانا مقصود نہیں ہے
حیرت افزا ستم تو یہ ہے کہ ایک حدیث حضرت ام سلمہ سے روایت کی جاتی ہے
اور اس سے یہ ثابت کیا جاتا ہے کہ عرب میں بکری کی قربانی کا رواج تھا
حدیث پوری نقل نہیں کی گئی اس لئے کہ پھر وہ عا کا ثابت ہونا مشکل تھا عوام الناس
بھی کھٹک جاتے کہ یہ الفاظ حدیث نہیں خطبہ صدارت کی عبارت یہ ہے۔

نقل کروہ حدیث
کی حیثیت

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سارایتہ ہلال ذی الحجۃ
اراد احدکما ان یضی بالشاة الذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے یا رشاد فرمایا کہ جب تم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا چاند دیکھو اور تم میں سے کوئی بکری کی قربانی کرے یا چاہے
اس حدیث سے صاف طور پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب میں علی العموم بکری کی قربانی کا رواج تھا۔

یہ حدیث جلیل بنجر امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے ایک جماعت کثیر محدثین سے مروی
ہے لیکن کسی روایت میں لفظ بالشاة یعنی بکری کا نہیں پایا جاتا۔

(۱) روایت صحیح مسلم | امام مسلم صحیح شریف میں اسی حدیث جلیل کے لئے
ایک باب منفرد کرتے ہیں۔

باب غنمی۔ مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَشْرَ ذِي الْحِجَّةِ فَقَرَّبَ شَاةً أَوْ مَرَدًا نَضِيجَةً أَنْ يَتَأَخَذَ
مِنْ شَعْرِهِ أَوْ نَظَّارَةً شَيْئًا يَعْنِي اس باب میں اس مسئلہ کا بیان ہے کہ عشرہ ذی الحجہ
جبکہ ایسے شخص کو ہے جو قربانی لینے کا ارادہ رکھتا ہے تو اس سے قربانی دینے سے
قبل ناخن تراشنا اور اس طرح بنانا چاہئے۔

اس میں کوئی تخصیص گائے اونٹ اور بھیڑ بکری کی نہیں صاحب قربانی یعنی

مضی کے لئے یہ حکم ہے اس مضی کو اختیار ہے جس جانور کی چاہے قربانی سے پہلی تاریخ سے اصلاح اور خط کا چوڑو دینا اور بعد قربانی اور ذبح جانور خط بنوانا ہر مضی یعنی قربانی دینے والے کے لئے مستحب ہے۔ اس حکم عام اور مطلق کو بکری کے ساتھ خاص اور عقیدہ کرنا بجز دلنوازی ہنود اور تحریف حکم شرعی کے اور کیا کہا جاسکتا ہے نیز المہینان کے لئے میں ہر ایک کتاب کی روایتیں نقل کئے دیتا ہوں ملاحظہ کیجئے لفظ بالشاعی بکری کا کہیں نام و نشان بھی نہیں۔

(۱) مسلم شریف۔ عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخلت العشر واراد احدکم ان یضی فلا یمس من شعرة وبشرة شیئا
(۲) عن سعید بن المسیب عن ام سلمة یرفعه قال اذا دخل العشر عند الضحیة یرید ان یضی فلا یأخذ من شعرا ولا یقل من ظفر۔
(۳) سعید بن المسیب یقول سمعت ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان له ذبح ینذبح فاذا اهل حلال ذی الحجة فلا یأخذ من شعرة ولا من اظفارہ شیئا حتی یضی۔

(۴) عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اراد احدکم ان یضی ذی الحجة واراد احدکم ان یضی فلا یمس من شعرة ولا یقل من ظفر۔

(۱) **مستحکم تحریف** | مؤخر الذکر ہی حدیث ہی جس میں لفظ بالشاعی بڑھا کر تحریف کی گئی ہے مسلم شریف کی ساری روایتیں نقل کر دی

گیں اس میں ہر شخص تلاش کرے کہ بکری کہاں ہے۔ ان تمام حدیثوں کا مطلب یہ ہی کہ قربانی دینے والا چاند دیکھ کر ناخن اور بال چوڑو سے بفرعید کے روز جب قربانی

سے فارغ ہو تو ناخن تراشے بال بنوائے۔

اب دیگر احادیث و سنن کی روایتیں بھی ملاحظہ ہوں۔

(۲) ابن ماجہ۔ عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخل الغمر و اراد احدکم ان یغنی فلا یمس من شعره ولا بشره شیئا۔

عن ام سلمة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من رای منکم هلال ذی الحجۃ فاراد ان یغنی فلا یقر من شعره ولا یظفر۔

(۳) ابوداؤد۔ سمعت ام سلمة تقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان له ذبح ینذبحہ فاذا اهل هلال ذی الحجۃ فلا یأخذ من شعره ولا من اظفارہ شیئا حتی یغنی۔

(۴) نسائی۔ عن ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من رای هلال ذی الحجۃ فاراد ان یغنی فلا یأخذ من شعره ولا من اظفارہ حتی یغنی۔ ان ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبرته الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اراد یغنی فلا یقلع من اظفارہ ولا یخلع شیئا من شعره عشی الا ول من ذی الحجۃ۔

عن ام سلمة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دخلت الغمر فاراد احدکم ان یغنی فلا یمس من شعره ولا من بشره شیئا۔

(۵) ترمذی۔ عن ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من رای هلال ذی الحجۃ فاراد ان یغنی فلا یأخذ من شعره ولا من اظفارہ۔

(۶) سند احمد بن حنبل۔ عن ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من اراد ان یغنی ہلال ذی الحجۃ فلا یأخذ من شعره ولا یظفرہ۔

کتب احادیث میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے جس قدر روایتیں بیان کی گئی ہیں ان سب کو میں نے جمع کر دیا۔ بعض الفاظ مرادف کا تغیر و تبدل آپ ان روایات میں پائیں گے لیکن لفظ بالشاء یعنی بکری جو مایہ دلیل اور دار و مدار برہان ہے اس کا کہیں نام نہیں۔

ایک حیرت انگیز عقد | صدر مجلس عالی جناب شیخ الملک حافظ محمد اجل خاں صاحب سے فقیر ذاتی طور پر مشرف نیاز مندی رکھتا ہے اسلئے یہ کہنے کا حق ہے کہ اس طرح کی تحریف ہرگز شیخ الملک کے قلم سے ہونی نہیں سکتی۔

عالم اسلامی میں طب یونانی کا اس مجتہدانہ قابلیت سے جاننے والا کوئی دوسرا طبیب نہیں، پس ایک وہ ذات جو مسلمانوں میں اس وقت متغزو ہو جس کی ذبردست شخصیت عالمانہ قابلیت بخندگی و خجلی اخلاق جس کی ذکاوت و نظارت جسکی شفقت علی الخلق جس کی ہمدردی بنی نوع انسان اباعن جد ہر ایک کو تسلیم ہو وہ ایسی خفیف و رکیک حرکت کرے کہ کسی شخص کے کلام میں کچھ بڑھا دے یا گھٹا دے اور اس کی بدیشی سے اپنے حسب وخواہ استدلال کر کے اپنا مدعا حاصل کرے حاشا وکلا ہرگز نہیں اور کبھی نہیں چہ جائیکہ حدیث بخیر ہو اور اس میں اس طرح کے جعل سے کام لیا جائے۔

قیاس ظاہری | واقعہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ کسی مدعی حدیث داں کے متعلق یہ خدمت کی گئی تھی عالی جناب حکیم صاحب دیگر امور میں مصروف رہے مدعی عالم حدیث نے نقل حدیث کے وقت ایک لفظ بالشاء گاڑ دیا اور الی آخرہ لکھ کر مطلب کو گم کر گئے۔ ہاں لیری کے ساتھ یہ استدلال کر گئے کہ عرب میں بکری کی قربانی دینے کا علی العموم رواج تھا۔ اس موقع پر حکیم صاحب سے یہ مسامحت

ضرور ہوئی کہ اس مضمون کو بعینہ اپنے خطبہ میں نقل کر لیا۔ دیگر علماء جو اس وقت
جوش لیڈری میں قربانی اٹھایا جاتے ہیں، مفید مدعا پا کر اس کی تحقیق کی طرف
متوجہ ہوئے۔ خطبہ صدارت میں یہ بھی مغالطہ دیا گیا ہے کہ قربانی کے جانوروں میں سے
بہتر ہے۔ امام نووی کی شرح صحیح مسلم اور فتح الباری شرح صحیح بخاری و کتب فقہ کا اگر
مطالعہ کیا جائے تو امر حق واضح ہو جائے یہ لحاظ کثرت گوشت اور نٹ لگائے اور دسمہ
افضل ہے اور باعتبار لذت و ذائقہ مینڈھا اور بکری۔ افسوس ہے کہ افضلیت بتانے
میں بھی امر حق سے چشم پوشی کی گئی۔ ہر حال میں مسلمانوں کو صرف یہ بتانا ہی کہ لیڈران
قوم اس وقت کچھ ایسے جوش میں ہیں کہ جس درخت کی انھیں کے تیر سے حفاظت کرتے
ہیں خود ہی اس پر تیر چلا رہے ہیں ہندوؤں کی دوستی اور اون میں جذب ہو جانے
کے لئے ایسے بیتاب ہیں کہ قربانی کو گائے کشی کہنا واجب کو سنت ٹھیرا یا حد یہ کہ
حدیث شریف میں اضافہ کر گزرے۔

عجیب قید | ظفرنگی یہ کہ ہندوؤں نے اپنے اعتماد و محبت کا اس مسئلہ قربانی میں
ثبوت پیش کیا مسٹر کھا پرڈے نے کونسل میں رد و لبوشن پیش کر دیا
کہ شیر و گایوں کا ذبح قانوناً موقوف کیا جائے ذرا لفظ شیر و رکی نا و ر قید کا مسلمان
لحاظ رکھیں آج جبکہ کوئی قانون ایسا نہیں پایا جاتا جس سے کسی قسم کی گائے ذبح کرنے
کی ممانعت ہو اس پر تو ہندو کا یہ عالم ہے کہ مسلمانوں کا اس بے دردی سے گلا
کھاتے ہیں کہ کوئی گھاس بھی اس طرح نہ کاٹا ہو گا۔ اگر کہیں یہ قانون پاس ہو جائے
تو پھر دنیا میں کوئی گائے ایسی نہو گی جو شیر و نہو بلکہ بیل تک بھی شیر و گائے کہہ کر
مسلمانوں سے چھین لیا جائے گا اور اسے ایک بہانہ بنا کر مسلمانوں کو تختہ مشق ستم بنایا
جائے گا۔ بریلی کے ایک ہندو میونسپل کونسلر نے بھی مسٹر کھا پرڈے سے کچھ کم اعتماد اس

معاملہ میں ظاہر نہیں کیا وہاں بھی یہی تحریک پیش کی گئی تھی کہ قانوناً تسلطی گائے کی قربانی بند کر دے۔

ہوائی اتحاد | مسلمانوں کے دوستی اور ان کے ایشار کی جو قدر دانی ہندوؤں کی ہے انہیں دو تحریکوں سے اچھی طرح واضح ہوتی ہے۔ نیز ہندوؤں کے اتحاد و اتفاق کا مقصد اور مدد صلح بھی اسی سے سمجھی جاسکتی ہے۔ کیا عجیب بات ہے جس گورنمنٹ پر ہر طرح کی نکتہ چینی کی جاتی ہے جس کے حکام و عہدہ داروں پر ہر طرح کی بے اعتدالی کا اظہار کیا جاتا ہے ہندو مسلمانوں کے مقابل میں ٹھیک صلح و اتحاد کے موقع پر اسی گورنمنٹ سے داد خواہ ہوتے ہیں ہندو مسلمانوں کے قول و قرار پر چند ماہ بھی اعتقاد نہ کر سکے انہوں نے کچھ دنوں کی مہلت تک مسلمانوں کو نہ دی اپنے برادرانہ سلوک کا کوئی عملی ثبوت بھی ہندوؤں نے نہیں دیا اور بزدل شہر بانی گائے کی ترک کرانے پر حیا ب ہو گئے۔

بھیرے اور بکری کی دوستی | ہندو مسلمانوں سے دولت میں اس قدر زیادہ ہیں کہ دونوں قوموں کا کسی طرح مقابلہ کیا ہی نہیں جاسکتا پھر ادن میں علم بھی زیادہ ہے تعداد بھی ادن کی زیادہ ہے اور سب سے بڑی بات یہ کہ ادن میں جفاکشی ہے ہر دل و دماغ رکھنے والا اپنی قوت فکر پھی میں صرف کرتا ہے کہ کس طرح ہندوستان کو ادن میں حالت تک پہنچائے جیسا کہ ادن کی تمنا و مراد ہے مسلمانوں نے اس وقت ادن سے اتفاق کیا ہے یہ تو بہت مناسب کیا لیکن اپنے آپ کو من کل الوجوہ ادن کے ہاتھوں میں سپرد کر دینا ایسی فاش غلطی ہے جس کا خمیازہ بہت جلد اٹھانا پڑے گا۔

قضیہ معکوس | کسی قوت بخش آلہ کا ہاتھ میں آجانا اس کا مقتضی نہیں کہ اپنے دست

و بارہ کمزور و محفل کر دیے جائیں۔ بلکہ بہ نسبت سابق زیادہ قوت اپنے ہاتھ میں پیدا کرنا چاہئے تاکہ اس آلہ کا صحیح استعمال اور کافی استعمال کیا جاسکے ورنہ اس آلہ سے دشمن کا حربہ کارگر ہو جائے گا یا بے طاقتی ضرورت کو وقت اس آلہ کے فوائد سی محروم رکھے گی۔ لہذا ہندو اگر مسلمانوں سے متفق ہوئے ہیں تو مسلمانوں کو بحیثیت مسلمان ہونے کے اپنے کو اب زیادہ مضبوط بنانا چاہئے تاکہ قوم ہنود کا اتفاق ان کے لئے مفید ہو سکے ورنہ اگر وہ اسی طرح ان کے آغوش شفقت میں دو برس اور لوٹے اور کھیلے رہے تو اس کا بہت ہی برا نتیجہ سامنے آئے گا مگر کچھ پر ڈے بیٹھے ہنود کا طرز عمل تیار ہے کہ اس وقت مسئلہ خلافت میں ہل ہنود کا زبانی شریک ہونا سجدی کے اس قول کو یاد دلاتا ہے، کہ سر مار بدست دشمن کو بکہ از احدی الحین خالی نباشد یعنی سانپ کا سر دشمن کے ہاتھ سے کچلوا اس لئے کہ دو خوبیوں میں سے ایک بھٹیں ضرور حاصل ہوگی اگر سانپ مر گیا تو ایک موذی سے نہیں نجات ملی اور اگر سانپ غالب آگیا اور دشمن کو کاٹ کھایا تو تم دشمن سے چھوٹ گئے کما چا سکتا ہے کہ بعض صنادید ہندو لیڈروں کا مسئلہ خلافت میں مسلمانوں کا ہم زبان ہونا نہ بریاد ہمدردی و خیر خواہی ہی بلکہ برٹش سلطنت اور مسلمانوں کو باہین نفرت اور منافرت کو لازم ہوا پتہ فائدہ حاصل کرنا ہی۔ سچ فرمایا مولیٰ علیہ السلام

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَتِهِمْ مِنْ دُونِكُمْ خَبَائِلًا وَقَدْ أَعْيَنْتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْئَادِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُوقُهُمْ إِلَّا الْكِبْرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ (یعنی اے ایمان والو غیر مذہب والو کو اپنا راز دار اور دلی دوست نہ بناؤ یہ تمہاری خرابی میں کچھ اضافہ نہیں رکھے دوست رکھتی ہیں ایسی چیزوں کو جو ہمیں شفقت و نصیبت میں ڈال دے بغض کی باتیں تو ادا کے لئے سے نکلی ہی پڑتی ہیں اور جو کچھ ان کے دل چھپائے ہوئے ہیں وہ تو بہت ہی بڑی ہیں

آخری استدعا

ہم نے کہول کر تمہارے نفع کے لئے نشانیاں بیان کر دیں اگر تم عقل سے کام لو
 میرے دوستو فقیر اپنی گزارش ختم کرتا ہے اور پھر تمہیں نہایت
 عاجزانہ و مخلصانہ یہی صلاح دیتا ہے کہ کسی غیر مذہب میں جذب
 ہونے سے اپنے کو محفوظ رکھو۔ لہذا کان لکھو فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ تمہارے
 لئے بہترین نمونہ رسول کی ذات میں موجود ہے۔ سوائے اس تاہوار وہ عالم کے کسی کا
 مطلع اور متبع ہونا قوم مسلم کے سزاوار نہیں۔ عیسائیوں کی غلامی سے جوہ توں بعد گردنوں
 کو غلامی ملی ہے تو اب اس میں پند اکفر و شرک کا نہ ڈالو۔ قُرْمِینَ الْمَطَرِ قُرْمِیْنَ تَحْتَ الْمِیْنِ
 بارش سے بھاگنا اور پرنا لے کے نیچے جا کر ا ہونا کون سی دانتی ہے۔ نصیب و
 نضایت کو راہ نہ دو۔ میں گناہ و بیوقوفی ہوں لیکن حق میرے ساتھ ہے۔ خدا فرماتا ہے
 اَفْرَايْتُ مَنْ اخَذَ الْهَدَاهَا (یعنی اے نبی تم نے اسے بھی دیکھا جس نے اپنے
 خواہشات کو اپنا مہود بنا رکھا ہے)

مسلمانوں تم تو حین د مذہب کو اپنی آرزو اور تمنا کا سپر نہ بناؤ بلکہ اپنی تمنا اپنی آرزو اور
 اپنی خواہش کو دین کے موافق اور شریعت کے مطابق بناؤ یہی سعادت ہے اور اسی
 میں فلاح و اللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم۔

اب میں مسئلہ قربانی کو بہ نظر فائدہ عام تفصیل سے بیان کرتا ہوں تاکہ عامہ جماعت
 مسلمین اس غلطی سے آگاہ ہو اور گائے کی قربانی میں جو مخالطہ اور نہیں دیا گیا ہے اس سے
 باخبر ہو کر گائے کی قربانی جاری رکھے۔

میں نے جو کچھ عرض کیا ہے وہ حسبہ اللہ ہے اس سے نہ کسی فرقہ کی دل آزاری مقصود
 ہے نہ کسی کی لیڈری پر حملہ نہ کسی کا خوش کرنا مدعا ہے۔ ہاں اس کی فوشی ضرور مطلوب
 ہے جس کا غلام ہوں اور اس کی رضا کی ضرورت ہے جس کے پاس مکر کر جانا ہی خاتمہ پر

اوس کی جناب میں عاجزانہ دعا ہے کہ یا ارحم الراحمین ہم مسلمانوں پر رحم فرما
 دولت ایمان جو تیرے محبوب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے جواد و مقدس
 ہاتھوں سے ہمیں ملی ہے اوس کی حقیقی برکات سے محروم نہ فرما اصحاب کرام و
 اہل بیت عظام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے جس امانت کو فقہاء و محدثین کے
 ہاتھوں سے ہم تک پہنچایا ہے تو اوس میں ہمیں خیانت کرنے سے اپنے فضل و
 کرم سے بچا اور محفوظ رکھ و صلی اللہ تعالیٰ علی خاتم النبیین و علی آلہ و
 اصحابہ اجمعین و بآرک و ...

حصہ دوم

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذَرُوهَا

بقرة

قانون بقائے اصل | سب سے اڈل یہ سمجھ لینا چاہیے کہ اس عالم کون و فساد میں ہر نوع کے لیے ایک مرتبہ کمال جدا گانہ ہے۔ اس میں اگر فرق نہ کیا جائے تو نظام عالم تہہ وبالا ہو جائے۔ توضیح اس کی یہ ہے کہ زمین پر رہنے والی مخلوق کی بقا و آبادی کا قانون اُن کے پیدا کرنے والے نے اس طرح مقرر کیا ہے کہ ادنیٰ کی قضا سے اعلیٰ کا بقا اور اخس کی موت سے اشرف کی حیات کا سلسلہ قائم کر دیا ہے۔ اسی لیے وہ موجودات جن کی حیات اُن کا نشو و نما اور بالیدگی پر وہ اپنی بقا اور حیات کے لیے ایسی موجودات سے جن میں نشو و نما نہیں۔ اپنا حصہ لیتے ہیں۔ نہ کوئی ظلم ہے نہ ستم نہ سہمی کی دل آزاری ہو نہ اشتعال انگیزی۔ مثلاً نبات اس وقت تک سرسبز نہیں ہو سکتی جب تک پانی اور مٹی کا قالب نہ بگڑے۔ جب نبات کی غذا عالم سفلی میں سے مٹی اور پانی ہے۔ جب ان کا قالب بگڑتا ہے تب درخت کے پتے نکلتے ہیں۔ پھولی نکلتی ہیں اور پھل تیار ہوتے ہیں۔

اسی طرح بہائم کی غذا گھاس اور درخت ہے۔ چرنے والے حیوان کا گوشت دہشت
 اسی وقت تیار ہو گا جب کہ گھاس اور درخت کا قالب بگڑے گا اور جانوروں کے معدہ میں
 فنا ہو جائیگا۔ بہائم اپنی بقا و حیات میں جب کہ نبات کی جانب بالطبع متعلق ہیں تو پھر کوئی
 کیونکر کہہ سکتا ہے کہ گھاس اور پتہ پر ظلم ہے جو جانور لئے کھاتے ہیں اور اس سے میرا دل
 دکھتا ہے۔ بلکہ اس قسم کی نبات کے وجود کا ایک مقصد ہی یہ ہے کہ اپنے سے اعلیٰ ہستی
 کے کام میں آئیں۔ نشوونما پانا اپنے وجود بقا کے لئے جہاد سے حق لینا ان کی زندگی کا
 ایک مقصد ہی اور اپنے سے اعلیٰ ہستیوں کا افادہ اُن کے وجود کا دوسرا مقصد ہے۔
ضروریات انسانی انسان جس کام میں ان سے اعلیٰ و افضل ہے وہ اپنی بقا اور حیات
 کے لئے غلہ نبات اور حیوانات مینوں انواع کو غذا بناتا ہے۔ گوشت، غلہ اور سبزی وغیرہ
 کی جب صورت انسان کے معدہ میں جا کر بگڑاتی ہے تو اُس سے اجزاء انسان بننے ہیں اور
 تو لے انسانی کا نشوونما ہوتا ہے۔ انسان سے یہ کہنا کہ حیوان کو غذا بنانا ظلم ہے ویسا ہی بے شرف
 اور بے بنیاد ہے جیسا بہائم کو گھاس پتے کھانے پر ظلم کہنا یا درختوں کو سٹی اور پانی کی غذا
 بنانے پر ستمگار ٹھہرانا ہے۔ گوشت جب کہ انسان کی خوراک بمقتضیٰ فطرت و خلقت ہے
 تو اُسے گوشت کھانے سے منع کرنا ایک سخت ظالمانہ حکم کا جاری کرنا ہے۔ اور انسان کی
 صحت و جذبات کو اُن فوائد سے جو گوشت کھانے سے حاصل ہوتے محروم کرنا ہے۔ اور یہ
 صریح ظلم اور واقعی دل آزاری ہے۔ نیز یہ حیوان کی بھی خیر خواہی نہیں۔ اس لیے کہ ان
 اُس کمال سے محروم رکھا گیا جو اجزاء حیوانی کو اجزاء انسانی بننے سے حاصل ہوتا
 اگر کوئی شخص درخت اور گھاس زمین پر آگنے نہ دے کہ اُن کی پیدائش اور بالیدگی
 سے مٹی اور پانی پر ظلم ہوتا ہے اور اس سے میرا دل دکھتا ہے یا حیوانوں کو گھاس اور پتہ
 کھانے سے باز رکھے کہ یہ نبات پر ظلم ہے اور اس سے میری دل آزاری ہوتی ہے تو ہم

شخص کا یہ فعل مراقبہ یا سمجھا جائیگا۔ اسی طرح انسان کو فوج و جان سے روکنا اور گوشت کھانے سے باز رکھنا اور یہ کتنا کہ اس فعل سے میرا دل دکھتا ہے ایک فضول اور لایعنی امر سے زیادہ وقت نہیں رکھتا۔

روح نباتی اور روح حیوانی	جو مخلوق کہ زمین پر آباد ہے ان میں فرق مراتب احساس و ادراک و عقل کی بنا پر ہے۔ توضیح اس کی یہ ہے۔
کافرقہ مراجع	دالفت نباتات میں روح نباتی موجود۔ نشوونما

اور بالیدگی اسی کا ثمرہ لیکن ان کا احساس ہونا مجھول۔ اسی لیے اذیت اور تکلیف کی نسبت نباتات کی طرف نہیں کی جاتی۔ اُسے جس طرح چاہو مصروفیت میں لاؤ۔ نباتات کی بچھنی پھٹیں محسوس ہوگی تو زد کا ڈھلاؤ و جلاؤ و صدمہ پہنچاؤ کوئی سمجھ الجھ اس شخص یہ نہیں کہیگا کہ تمھاری تبرادر کلھاڑی یا آکرہ کشی سے جو درخت پر چوہ رہی ہے میرا دل دکھتا ہے۔ روح نباتی روح حیوانی کی راحت و آسائش کے لیے جب کہ پیدا کی گئی ہے تو پھر کسی کو منح کرنا کاکب حق ہے اور کسی کا یہ کتنا کہ دل دکھتا ہے کب قابل تسلیم ہو سکتا ہے۔ اسی لیے درخت کاٹنے پر کسی قانون میں قصاص مقرر نہ ہوا بلکہ تاوان اس کا میومن قرار پایا۔

جیسا حیوان کا احساس ہونا عیاں ظاہر اس لیے اذیت و تکلیف کی نسبت ان کی طرف بالکل محسوس۔ ان کو مارنا۔ اداں پر بوجھ لادنا۔ ان کا دودھ دوہنا۔ انھیں مقتدر کن یہ سب حیوان کو ناگوار خاطر۔ لیکن عقل اور ادراک معانی کا مادہ ان میں نہیں۔ تزکیہ نفس اور صفائی باطن کی قابلیت سے محروم۔ اکتساب فضائل سے بے نصیب۔ ان کی روح حیوانی عالم قدس کے تجلیات و فیوضات کے حامل کرنے سے عاری و عاجز۔ اعلیٰ انسان جو صاحب عقل و ادراک ہے اسے یہ حق دیا گیا ہے کہ وہ انھیں اپنی آسائش و راحت کے کام میں لائے۔ ان پر سوار ہو۔ ان پر بوجھ لادے۔ ان کے دودھ اور گوشت سے

اپنے جسم کی پرورش کرے۔ جس طرح درختوں کو کاٹنے اور توڑنے سے اذیت کا احساس نہیں کیا جاتا اسی طرح جانوروں کو خدمت میں رکھنے اور ان کے ذبح کرنے سے یہ خیال نہیں کیا جاسکتا کہ اگر یہ آزاد رہتے تو علوم و فنون حاصل کرتے زندہ رہتے تو مدارج عالیہ طے کرتے، اپنی بنی نوع کو تمدن و تہذیب سکھاتے یا عالم قدس سے مستفیض ہوتے ہاں روح حیوانی ان میں موجود ہی جس سے درد و الم کا انھیں احساس ہوتا ہی اس لیے ان کے چارہ کا بندوبست کرنا پیٹ پھر کر کھلانا۔ بوجھ ان کی طاقت کے مطابق لا دنا۔ ان کی تھکان و تکلیف کا خیال کرنا ضروری ہے۔ عقل اور نظام عالم کا یہی فتویٰ ہے کہ نوع اعلیٰ کو اس کا حق ہے کہ وہ اپنے سے اخس و اسفل نوع کو بگاڑ کر اپنے وجود کو قائم رکھے۔ نوع اسفل کی ضروریات کو انجام دے۔ انھیں راحت پہنچائے۔ پھر ان سے بقدر اعتدال غامدہ بھی اٹھائے۔ یہ نہ بے رحمی ہے نہ ظلم و جفا کاری بلکہ قدرت کا وہ زبردست قانون ہے جس سے زمین کے بنے والے کو چارہ نہیں۔

دل آزاری کی تعریف ہلک غیر میں تصرف و دست اندازی یا جابرانہ و غاصبانہ تسع و انتفاع ظلم و جفا میں شمار ہوگا مثلاً کسی غیر کی زمین پر درخت نصب کرنا بلکہ مٹی اور پانی تک قابض و مالک کے خلاف مرضی لینا ناجائز اور موجب دل آزاری و فتنہ انگیزی ہے۔ اسی طرح چراگاہ غیر میں اپنے جانوروں کو چیرنا موجب دل آزاری و شتم کاری و فتنہ پردازی۔ دوسروں کے مقبوضہ و ملک کو اور پروردہ جانور سے بے چہرہ نفع اٹھانا۔ ان پر سوار ہونا۔ بوجھ لا دنا۔ انھیں چیرا کر یا زبردستی چین کر درخت کرنا زمین میں فساد پھیلانا اور انسان کی راحت و چین میں خلل ڈالنا اور ناقابل برداشت ظلم و ستم کا مرتکب ہونا ہے۔ اس قسم کے سارے افعال و حرکات کا نام صحیح معنوں میں دل دکھانا ہے۔ فتنہ اور شر اٹھانا ہے۔ لیکن

اس کے ساتھ اس کا عکس بھی ایسا ہی ظلم و ستم اور دل آزاری و فتنہ انگیزی ہے مثلاً
 اگر کوئی اپنی مملکت زمین پر درخت لگاتا ہے یا زراعت کرتا ہے اور دوسرا غیر شخص اسے
 مانع آتا ہے اور لٹاتا ہے تو یہ فعل اس کا سراسر ظلم ہے اور مالک زمین اور اس کے متعلقین
 کا ناحق دل دکھانا ہے۔ یا اپنی چسپاں گاہ میں اگر کوئی جانور چراتا ہے یا اپنا درخت کاٹتا
 ہے تو اسے اس تصرف سے ایک لاداسطہ شخص کا رد کیا۔ مارنا۔ پریشان کرنا ظلم ہی
 دل آزاوی ہے۔ یا اگر کوئی شخص جس نے روپیہ خرچ کر کے جانور خرید لیا اپنے مال سے
 اسے پالا پرورش کیا تو کسی کو یہ کب جائز ہے کہ اس سے بہرہ مند اور متمتع ہونے کے
 وقت اسے منع کرے لہذا وہ فساد ہو۔ ہر مالک کو اپنے ملک میں تصرف کا حق ہے اس کے
 تصرف اور متمتع سے رد کرنا صریح ظلم ہے۔ زمین پر فساد پھیلانا ہے۔ حقوق انسان پر عیا
 دست و رازی ہے۔ انسان کے راحت و عیش میں سبوتاہ خلل اندازی ہے۔ چہ جائیکہ
 انسان کو اس علت میں قتل کیا جائے۔ آگ لگا کر جلایا جائے۔ ان کے معاہدہ منہم
 کیے جائیں۔ مکان میں ان کے آگ پھوک دی جائے۔ اور یہ سب محض اس لیے کیا جائے
 کہ اس جانور سے جس کا وہ مالک ہے جس پر اس کا روپیہ خرچ ہوا ہے کیوں نفع حاصل
 کرتا ہے۔

دل دکھنے کی حقیقت | ایک لفظ دل دکھنا جو ہر طرح کے فساد و ظلم اور درندگی
 کا سپرنا یا لگیا ہے ضرورت ہے کہ اس کی حقیقت بھی منکشف
 کر دی جائے۔ دکھ کی چند قسمیں ہیں ایک تو حسی ہے یعنی باعتبار واقعات ایک ناملائم شے
 جب کسی شخص کے بدن سے ملیگی یا سرایت کرے تو اس سے تکلیف کا احساس ہوگا۔
 اور یہ ظاہر ہے کہ کسی حیوان کا ذبح کرنا کسی انسان کے دل پر جبری چلانا نہیں ہے۔
 دوسری قسم اس کی عقلی ہے یعنی کسی ایسے کام کا کرنا جو عقل کے نزدیک مکرہ ہے اور

اُس فعل سے عقل کراہیت کرتی ہے۔ پنج حیوان اس قسم میں بھی داخل نہیں اس لیے کہ ہم اپنے ثابت کر چکے ہیں کہ عقل کا ہی یہ حکم ہے کہ انسان قوت مدرکہ اور مقلد رکھتا ہے۔ اسے اُن چیزوں کے مالک بنے گا جن میں قوت مقلد میں حق حاصل ہے۔ اسے ناگوار عقلی کہنا سراسر عقل اور واقعہ کے خلاف ہے۔ نفس انسان کمالات کا محل ہے اسی لیے اس کی ذات مخلوقات میں سے کسی مخلوق کی ملکیت نہیں۔ دیگر نفوس ناقصہ چونکہ اس نعمت سے محروم ہیں اس لیے انہیں اپنے نفس پر ملکیت حاصل نہیں بلکہ اُن کا مالک انسان ہے اور نفوس ناقصہ اُس کی پرورش اور دیگر مصالح میں کام آنے کے لیے ہیں۔ عقل کا یہی حکم ہے۔ قانون قدرت کا یہی فیصلہ ہے۔ دیکھئے زمین اور درخت کی خریداری میں جس طرح مالک کی رضا و رغبت دیکھی جاتی ہے۔ کہ زمین و درخت کی اسی طرح جانوروں کی خریداری میں بھی ہر ایک ملک و قوم میں ہمیشہ مالک ہی کی رضا و رغبت کا اعتبار ہے اور اُسی کا قول و قرار عہد و پیمان ہے اور اُسی کا معاملہ معاملہ۔ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ انسان نفوس ناقصہ کا مالک ہے۔ اور خود نفوس ناقصہ کو اپنی ملکیت نہیں پہنچتی۔

حیوان و نبات
غیر محنت آویں

فرض کیجئے۔ اگر کوئی شخص کسی کا جانور چرا کر یا چھین کر لے آئے اور حاکم کے سامنے یہ حذر بیان کرے کہ یہ جانور اپنی رضا و رغبت سے آیا ہے اور یہ میرے ہی پاس رہنا پسند کرتا ہے۔ آخر جاندار

اے اپنے نفس کا حق حاصل ہے کہ ہاں پاس ہے وہاں اپنے آپ کو رکھے۔ تو یہ تقریر حاکم کے سامنے اُس کی لغو دہلا یعنی سمجھی جائے گی اور جانور مالک کے حوالے کیا جائیگا۔ یہ محض اس لیے کہ تحصیل کمال کا مادہ حیوان میں نہیں ہے۔ اور قوت مقلد سے بے بہرہ ہے لہذا انہیں اپنے نفس کی ملکیت بھی نہیں ہے۔ ایک دوسرے مسئلہ اور مثال سے اسے اور واضح طور پر سمجھئے۔ درخت و غلہ جو ملک غیر موجب کوئی دوسرا اس پر دست درازی کرتے

تو بھگا کر لے جانا۔ پھلہا کر لے جانا یا بھگا کر لے جانے کا جرم اس پر عائد نہ ہوگا بلکہ سرقت اور چوری کا الزام اس پر لگایا جائے گا۔ اس لیے کہ ان باتوں کا اعتبار خودی العقول کے لیے مخصوص ہے۔ یہی حال بعینہ جانوروں کا ہے۔ کہ اگر کسی کا جانور کوئی لے جائے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ بھگا کر اور اغوا کر کے لے گیا بلکہ سرقت اور چوری کہا جائے گا۔ اور اسی جرم سرقت کی سزا بھی دی جائے گی۔ یہ اس لیے کہ جانوروں میں قوتِ عقل نہیں۔ جمادات اور حیوان لا عقل تینوں اس علم میں مشترک مساوی ہیں۔ جس طرح کسی غارت کے خراب کر دینے یا کسی ٹیکڑے کے توڑ ڈالنے یا کسی درخت کے کاٹ ڈالنے پر قصاص نہیں اسی طرح جانور کے مار ڈالنے پر بھی قصاص کا حکم نہیں بلکہ قتلِ حیوان پر تاوان ہی دلایا جائے گا۔ جیسا کہ جمادات کو تلف پڑ لایا جاتا غرض وہ سارے احکام جو عدم قوتِ عاقلہ کے سبب درخت اور زمین یعنی نبات و جمادات کے لیے ثابت ہیں۔ وہی حیوان کے لیے بھی ہیں۔

الم دہمیہ ان مثالوں سے یہ ظاہر کرنا تھا کہ جب عقل کے نزدیک حیوان کا یہ درجہ ہے کہ وہ انسان کی ملکیت ہی تو فوجِ حیوان پر دل دکھنا عقلاً دکھ نہیں پہنچتا اب جب کہ جستی اور عقلی دونوں کی نفی ثابت ہو گئی تو اس دل دکھنے کو بجز افسانہ اور بہانہ کے اور کیا کہا جائے۔ ہاں اگر وہی ہی متعصبانہ زبردستی کی جائے تو اس دل دکھنے کو وہی البتہ کہا جاسکتا ہے۔ جس طرح شطرنج اور تاش کی بازی میں لذتِ دہمیہ پائی جاتی ہے۔ اسی طرح بعضوں کو فوجِ حیوان میں الم دہمیہ ہوتا ہو تو یہ کوئی تعجب نہیں ماسئلے کہ دہم کے حدود بہت ہی وسیع ہیں اور ادہام کے کرشمے اس سے بھی عجیب تر۔ جیسا کہ بعض مبتلائے دہم ایسے بھی پائے گئے جن کے نزدیک مطلقاً کسی حیوان کا فوج کرنا بلکہ خودی و ہلک جانور کا مارنا بھی ظلم و بے رحمی سے خالی نہیں۔ یہاں تک کہ وہ اپنے

منہ اور ناک پر کپڑا بندھا رکھتے ہیں۔ تاکہ سانس سے کوئی جانور مر نہ جائے یا منہ اور
ناک میں داخل ہو کر خاندہ ہو جائے تو ان کا یہ عمل اور ایسا ترجمہ ہجوم اور ہام کا نتیجہ ہے

اس اذیت سے
بچنے کی تدابیر

ایسے اشخاص جنہیں وہم نے گھیر لیا ہو اور وہ مطلقاً فوج
جوان یا کسی خاص جوان کا فوج اپنا دل دکھنا سمجھتے ہوں
انہیں چاہیے کہ دماغ سے پرہیز کریں اور ایسے مواقع پر جان
جہاں یہ نظارہ انہیں دیکھنا ہو اس دنیا میں بہت سے ایسے واقعات ہوا کرتے ہیں جس
سے کسی کسی کو تکلیف و اذیت محسوس ہوتی ہے تو اس اذیت سے محفوظ رہنے کا طریقہ
اُس سے کنارہ کشی ہے۔ مثلاً جو لوگ شراب کو محسن اور حرام جانتے ہیں انہیں اُس کے
تعفن اور بد بو سے سخت اذیت پہنچتی ہے۔ بعض مواقع سفر میں جب اور شراب باوجود
میں شروع ہوتا ہے تو اس سے پرہیز کرنے والا باوجود فرسٹ و سیکنڈ کے ممکن نہ رکھنے
کے بھی اثر یا تھرڈ میں جا بیٹھتا ہے اور اپنے دماغ کو اس بو سے بد کی تکلیف سے محفوظ
رکھتا ہے۔ پس اگر وہ اشخاص جنہیں کسی خاص جانور کا فوج ناگوار خاطر ہو۔ وہ ایسے مواقع
میں فوج کے وقت اُس مقام پر نہ جائیں۔ جب تکلیف دہ نظارہ آنکھوں سے اوجھل اور
نظر سے پوشیدہ ہو گیا تو پھر پڑوس اور ایک منزل اپنا شہر یا ملک دور دست سب
ایک حکم میں داخل ہو گئے۔

اگر کوئی یہ کہے کہ صرف دیکھنے سے ہی میرا دل نہیں دکھتا بلکہ اس خبر کے سننے اور
اور اسی امر کے خیال کرنے سے کہ غلام جانور فوج ہو رہا ہے یا فوج ہو گا، میرا دل دکھتا ہے۔
تو ایسے شخص سے ہر عاقل اور صحیح دماغ رکھنے والا یہی کہے گا کہ تو اپنا علاج کر۔ اس مراقبہ
اور مایخوذا کا علاج کرنا بہتری اور سہل ہے اس سے کہ تمام خلایق اس مراقبہ کے شکار
بنائے جائیں اور انسانوں کے ساتھ وحشیانہ درندگی عمل میں لائی جائے۔ جو واقعی اذیت

اور حقیقی تکلیف ہے۔

دہم بمقابلہ حقیقت

وہ شخص یا وہ قوم جسے اوہام نے گھیر لیا ہے اور کسی خاص جانور کے قریب سے دل دکنے کا تہی ہی تو اسے اُن اقوام

و اشخاص کا بھی خیال رکھنا چاہیے جن کی عتدا اور خوراک وہ خاص جانور ہی انسان کو اس کے رزق و غذا سے محروم رکھنا اُن کی راحت کو پامال کرنا بڑی دل آزاری و سخت اذیت رسانی ہے۔ خور کیجئے اور انصاف سے کام لیجئے۔ اگر وہ جانور قریب ہو تو ایک قوم کو دہمی اذیت ہوتی ہے اور اگر قریب نہ ہو تو دوسری قوم کو واقعی اور حقیقی اذیت ہوتی ہے تو حقیقت کو چھوڑنا اور دہم کی پردی کرنا کساں کا انصاف ہے۔

اس مبتلائے دہم کو بجائے خود ٹھنڈے دماغ

وجوہ آملات و اہلاک

سے سوچنا چاہیے کہ آملات و اہلاک شے چند وجوہ سے

موجب دل آزاری ہو سکتے ہیں۔ اولاً قرابت و نسب۔ یعنی جو شے ہلاک کی جا رہی ہے اس سے کسی کی قرابت یا نسب کا رشتہ ہو تو ہر عزیز و قریب کا اُس کی مفارقت سے دل دکھے گا۔ ایک قاتل خوں ریز سفاک ظالم بھی جب کہ قتل کیا جاتا ہے تو اُس کے اعزہ اور رشتہ داروں کو اس کی موت تکلیف دیتی ہے۔ اور یہ ظاہری کہ کسی حیوان سے انسان کا نہ نسب ملتا ہے اور نہ اس سے انسان کے تعلقات قرابت پیدا کیے جاتے ہیں و دوسری صورت دل دکنے کی محبت ہے۔ اس میں شک نہیں کہ اپنے پروردہ جانور کے ساتھ انسان کو محبت ہو جاتی ہے اور اس کی موت اُس کو رنج پہونچاتی ہے لیکن ہلک کسی کی ہو یا لا کسی نے ہو۔ اپنے پاس کسی نے رکھا ہو اور دل کسی اور کا دکھ جائے۔ یہ محض ایک سخن پروری اور ناقابل سماعت اور خلاف واقعہ ہے۔ کوئی مالک جب اپنا مملوک اور مقبوضہ جانور علیحدہ کرتا ہے تو اپنی محبت اور لگاؤ کو اپنے اس معاملہ سے وہ خود ہی متعلق

کر لیتا ہے۔ تیسری صورت دل دکنے کی اس شے کے نفع سے محروم رہنا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی زمین یا درخت یا حیوان سے نفع حاصل کرتا ہو۔ تو اب اس کا اطلاق اس کو اذیت دینا۔ کیونکہ اس نفع سے وہ محروم ہوتا ہے جو اس کے وجود سے اسے حاصل تھا۔ یہاں یہ صورت بھی نہیں۔ اس لیے کہ جو شخص کسی جانور کو ذبح کرتا ہے تو ذبح سے پہلے اس کے مالک سے بعض زرد و سیم یا درہم و دینار خرید لیتا ہے۔ یا وہ جانور ذبح کرنے والے کی ملکیت ہی ہوتا ہے۔ اب کسی کا دل کیوں دکھتا ہے۔ ملکیت جب کہ اس کی نہ تھی تو پھر اس سے نفع بھی وہ حاصل نہیں کر سکتا تھا۔ اور اگر اس کی ملکیت تھی تو اس نے اپنے نفع کو بعض زرد و سیم اور درہم و دینار پہلے فروخت کر دیا۔ ہر طرح کے حقوق خریدار کی طرف منتقل ہو گئے۔ اب اس کے ذبح ہونے پر دل دکھنا کیسا! اور یہ زبانی گری ہنگامہ کیسی!

تعظیم و تبریک حیوانات

اب نہ رہی مگر ایک صورت اور وہ یہ کہ وہ جانور کسی مذہب میں معظم و متبرک ہو اس کا جواب صرف اس قدر کافی ہے کہ اگر معظم و متبرک شے یا کولات اور مشروبات کی قسم سے ہی تو ہر قوم و ملت میں اس کا کھانا اور پینا ایک امر مستحسن قرار پائے گا۔ کسی مذہب میں اگر کوئی جانور معظم و متبرک ہو تو وہ دوسرے اہل مذاہب پر یہ اثر نہیں ڈال سکتا کہ وہ بھی اس کو معظم و متبرک سمجھیں۔ ہاں قانون مذہب اور باہمی معاشرت کا یہ اقتضا ضرور ہے کہ اس معظم و متبرک جانور کے مائے کے مائے اس کی توہین نہ کی جائے اس سے زیادہ کا مطالبہ ہٹ دھرمی اور چہرہ دستی ہے۔ معظم و متبرک ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس جانور کو ملکیت مالک سے خارج کر دیں۔ مالک کے حقوق تصرف کو باطل کر دیں۔ بلکہ اس صورت میں کہ اس کے متبرک ہونے کا کھانا کیا جائے۔ اسے بغیر ضرورت محض بغرض برکت کھائیں گے مثلاً اگر کوئی پانی متبرک ہو تو اسے بغیر پانی و تنگی بھی پیئیں گے اور دوسروں کو بھی پلائیے گا یا اگر کوئی مٹھائی یا پل

متبرک ہی تو اے بغیر عجب اگرنگی خود کھائینگے دوسروں کو کھلائینگے۔ پس اگر کوئی جانور تبرک فرض کر لیا جائے
تو اس کا گوشت بلا ضرورت ذبح کر کے کھایا اور کھلایا جائیگا فوج کئے کھانا اس کے تبرک ہونے کا ہرگز نہ مانی نہیں

تعلیم مذہب

یہاں تک جو کچھ عرض کیا گیا وہ ہر طرح کے مذہبی خیال سے
الگ ہو کر کیا گیا تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ عقل و انصاف کا کیا
فیصلہ ہے۔ اب اس حیثیت کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے ہمیں پاک مذہب اسلام کے اتباع کا شرف
عطا فرمایا ہے اور دین اسلام ہمارا مذہب ہے اور قرآن مجید و فرقان حمید ہمارا رہنما ہے۔
اس عقل و انصاف کے فیصلے کو اپنے مذہب اور مذہبی کتاب پر پیش کرنا چاہیے تاکہ
عقل و انصاف کے فیصلے کی صحت ہو جائے۔

اشرفیت انسانی

اس امر کا ثبوت کہ زمین کے بسے والوں میں انسان کا
سب سے مرتبہ اعلیٰ و بالا ہے۔ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَہٗ
کا ارشاد کافی ہے۔ اسی آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ دیگر مخلوقات ارضی اس خلیفہ کے
تحت تصرف میں ہیں۔ لیکن مزید اطمینان کے لیے تفصیل بھی سن لیجئے۔

(۱) تَنْحَرُّ لَکُمُ الْاَرْضُ وَالْجِبَالُ یعنی زمین جس پر انسان آباد ہے اور سمندر جو دنیا
کو گھیرے ہوئے ہے۔ یہ دونوں انسان کے لیے مسخر کر دیے گئے ہیں۔ ان چیزوں میں تصرف
کرنے کا انسان کو پورا حق حاصل ہے۔ (۲) اُولٰٓئِیْنَ وَاِنَّا نَسْوَاقُ الْمَاءِ اِلٰی الْاَرْضِ
الْجِبَالُ ذَفَعْنٰہُمْ بِہٖ زُرْعًا تَاکُلُ مِنْہُ الْغَاۤسِقُ وَالنَّہَارُ اَخْلَا بِصُرُوۡنَہٗ

(سورہ مجدہ رک ۲۴) ہم افتادہ زمین پر پانی بہاتے ہیں اس سے زراعت پیدا ہوتی ہے۔ کچھ
تو خود کھاتے ہو اور کچھ تمہارے جانوروں کا چارہ ہوتے ہیں۔ کیا میرے اس کرم کو نہیں
دیکھتے ہو) اس آیت کریمہ سے یہ معلوم ہوا کہ زمین اور پانی کی طرح انسان کو نبات پر بھی
تصرف کرنے کا حق دیا گیا ہے۔ خود کھائے اپنے جانوروں کا چارہ بنا لے یا دیگر اسلش

میں صرف کرے۔ ہر طرح کا اختیار اسے حاصل ہے۔ (۲۱) وَلَا تَنَامُ خَلْقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ
 وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ خَيْرٌ مِّنْ رِّجْوَةٍ وَهِيَ خَيْرٌ
 مِّنْ الْحَمْلِ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ
 رَجِيمٌ وَفُجِيلٌ وَالْبَغَالُ وَالْحَمِيرُ لَكُمْ فِيهَا ذُرِّيَةُ وَتَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ
 (سورۃ النمل رکوع ۱) یعنی چار پائے میں نے تمہارے لیے پیدا کیے ہیں۔ اُن سے گونا گوں
 حاصل کرتے ہو۔ موسم سرما کا سامان اُن کی اون سے بناتے ہو۔ بعض جانوروں کو اُن میں
 سے کھاتے ہو۔ صبح کو وہ چیرائی کو جاتے ہیں۔ یا شام کو جب واپس آتے ہیں۔ تو اُن
 میں ایک قسم کا جمال دیکھتے ہو۔ تمہارے بوجھ کو ایک شہر سے اٹھا کر دوسرے شہر پہنچاتے ہیں
 بس کائے جانا تم کو مشاق ہوتا۔ گھوڑے خچر کہ سے تمہاری سواری کے لیے پیدا کیے۔
 اور بہت چیزیں اللہ تمہارے لیے پیدا کر رہی۔ جن میں تم نہیں جانتے۔ (۲۲) اَوَلَمْ يَرَوْا
 اَنَّا خَلَقْنَا لَكُمْ مِمَّا عَمَلْتُمْ اَيُّدِيَنَا اَنْعَامًا فَهِيَ لَكُمْ مَالٌ كُونَ ذُو لِفْهٍ اَلْهَمُّ مُمْحَا
 رُكُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ اَفَلَا تَشْكُرُونَ
 (سورہ یسین رکوع ۵)

دیکھا اُنہیں سو جتنا نہیں کہ ہم نے اپنی قدرتی بنائی ہوئی چیزوں میں سے ان کے لیے چوپائے
 پیدا کیے تو وہ اُن کے مالک ہیں۔ اور ہم نے چوپایوں کو ان کا مسخر کر دیا۔ تو اُن میں کسی
 پر سوار ہوتے ہیں۔ اور کسی کا گوشت کھاتے ہیں۔ اور انسانوں کے لیے ان بہائم میں
 نفع کی چیزیں ہیں۔ اور پیئے کی بھی چیزیں ہیں۔ تو کیا بنی آدم اس کا شکر نہ کریں گے۔ ان
 دونوں آیات کریمہ سے معلوم ہوا کہ چوپایہ انسان کی ملک ہے۔ انسان کو اس کا پورا
 حق دیا گیا ہے کہ اُسے کھائے، اُس پر سواہ ہو، اس کی کھال۔ اس کی اون اور ہڈی سے
 فائدہ اٹھائے، اُس پر بوجھ لاوے، اس کا دودھ استعمال میں لائے اب اس آیت کریمہ کی

بھی تبادلت کرو جس میں ان چوپایوں کی تصریح موجود جن کا کھانا حلال اور جن کا گوشت حرام
 نزع طیب و طاهر۔ (۵) ومن الاغنام محمولة وفرشاً. کلو اعمار دھکر اللہ ولا تتبعوا
 خطوات الشیطان انه لکمر عدو عین ثمانیۃ ازواج من الضان اثین ومن
 المعرا اثین قل الذکرین حرم اما الا اثین ام ما اشملت علیہ ارحام الا اثین
 نبیونی لعلہ ان کنت صا دقین ومن الا بل اثین ومن البقر اثین قل الذکر
 حرم ام الا اثین ام ما اشملت علیہ ارحام الا اثین۔ ام کنتہ شہدا
 اذ وصاکم اللہ بهذا۔ فمن اظلم من افتری علی اللہ کذبا لیمضل الناس
 علم۔ ان اللہ لا یهدی القوم الظالمین۔ (سورۃ الانعام رکوع ۱۶)

(اُس خدا نے چار پایوں میں بعض بلند قامت بوجھ اٹھانے والے پیدا کیے اور بعض
 زمین سے نگے ہوئے جو نہیں لادے جاتے۔ لوگو خدا نے جو تم کو روزی دی ہے اس میں
 سے بے تامل کھاؤ اور شیطان کے قدم بقدم نہ چلو۔ کیونکہ وہ تمہارا کھلا دشمن ہے۔ خدا نے
 یہ چار پاٹے جن کے کھانے کا تمہیں حکم دے رہا ہے۔ نرمادہ ملا کر آٹھ قسم کے پیدا کیے ہیں
 بھیڑوں میں سے نرمادہ دو اور بکریوں میں سے نرمادہ دو۔ اے پیغمبران لوگوں سے
 پوچھو کہ خدا نے بھیڑ مری کے دو زردوں کو حرام کر دیا ہے یا دو مادیوں کو یا وہ بچ جس کو ان
 دو مادیوں کے پیٹ اپنے اندر لیے ہوئے ہیں۔ اگر تم اپنے دعوے میں پختہ ہو۔ تو مجھ کو اسکی
 سند بتاؤ۔ اور اونٹوں میں سے نرمادہ دو اور گائے میں سے نرمادہ دو۔ اب اسے
 پیغمبران لوگوں سے پوچھو کہ خدا نے اونٹ گائے کے دو زردوں کو حرام کر دیا ہے۔ یا دو
 مادیوں کو یا وہ بچ جس کو ان دو مادیوں کے پیٹ اپنے اندر لیے ہوئے ہیں یا جس وقت
 خدا نے تم کو ان چیزوں کے حرام کرنے کا حکم دیا تھا۔ اس وقت تم خود موجود تھے۔ تو اُس
 شخص سے بڑھ کر ظالم اور کون ہوگا جو لوگوں کے گمراہ کرنے کے لئے بے رحم بوجھ خدا

پر بہتان باندھے۔ بیشک خدا سرکش لوگوں کو ہدایت نہیں دیا کرتا۔

آیت کریمہ کے ایک ایک لفظ کو غور سے پڑھیے۔ پھر بکری اونٹ گائے ان کے
حلال و طیب ہونے پر کس قدر زور دیا گیا ہے۔ سات لفظوں میں تاکید کے ساتھ بتایا گیا ہے
کہ ان جانوروں کو خدا کا نام لے کر ذبح کرو۔ اور ان کے حلال و طیب ہوتے میں کسی
کاشتہ نہ کرو۔

سورہ حج میں انھیں جانوروں کی قربانی کا ہمیں حکم دیا جاتا ہے۔ سورہ انعام نے
اُن ہی ایم اور انعام کے نام بتائے جو حلال و طیب ہیں۔ اور سورہ حج نے انھیں بھیمہ
کی قربانی کا حکم سنایا۔ وَلِكُلِّ امَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسْكَ لِيُذَكِّرَ اسْمَ اللّٰهِ عَلَىٰ مَا
ذَقَّرْنَا مِنْ بَهِيمَةٍ اِلَّا نَعَامٌ ہر ایک اُمت کے لیے ہم نے قربانی قرار دی تھی۔
تاکہ خدا نے جو انھیں چار پائے دیئے ہیں۔ قربانی کرتے وقت ان پر خدا کا نام لیں
اسی سورہ حج میں اس آیت سے پہلے رکوع میں ہے۔ وَذِكْرُوا اسْمَ اللّٰهِ فِي
اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَاتٍ عَلٰی مَا ذَقَّرْنَا مِنْ بَهِيمَةٍ اِلَّا نَعَامٌ فَكُلُوْ مِنْهَا وَاطْعُوا الْيَتٰمٰی
خدا نے جو چار پائے اُن کو دیئے ہیں ان خاص دنوں میں انھیں قربانی کرتے وقت
خدا کا نام لیں۔ بعد ذبح قربانی کا گوشت آپ ہی کھاؤ اور نصیب زدہ محتاج کو بھی کھلاؤ
ان آیات سے اچھی طرح واضح ہوا کہ خالق عزوجل نے اپنے کلام پاک میں بالفاظ واضح یہ
حکم سنایا کہ ہایم پر تصرف کا حق انسان کو عطا کیا گیا۔

اب مسئلہ قربانی اور خصوصاً گائے کی قربانی کے
احکام شرعیہ و نصوص صحیحہ

متعلق احکام شرعیہ اور نصوص صحیحہ نقل کرتا ہوں
نہ ہی نقطہ نظر سے ملاحظہ فرمائیے۔ پہلے نفس مسئلہ قربانی اور اس کے تعلقات کو
سنیے پھر قربانی گائے کے متعلق عرض کر دوں گا۔

ہدایہ کتاب الاضحية میں ہے۔ الاضحية واجبة علی کل حر مسلم مقیم موہر
 فی یوم الاضحی عن نفسه و الاضحية من ابل والبقر والغنم۔ قربانی
 واجب ہے ہر آزاد و سلطان مستقیم صاحب قدرت پر اپنی طرف سے عید الضحی کے روز اور
 قربانی کے یا نورادٹ۔ بگاٹے اور غنم ہیں۔ یہ من ہدایہ کی جہارت ہے۔ اب صاحب آ
 فرماتے ہیں۔ اما الوجوب فقول ابی حنیفہ و محمد و زفر و الحسن و احمد الروایتین
 عن ابی یوسف رحمہما اللہ۔ یعنی امام ابو حنیفہ امام محمد امام زفر امام حسن رحمہم اللہ
 سب وجوب کے قائل ہیں۔ آزاد مسلم مقیم صاحب قدرت پر ان سب اماموں کے نزدیک قربانی
 واجب ہے۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں منقول ہیں۔ ایک روایت وجوب ہی
 کو بتاتی ہے۔ پھر صاحب ہدایہ وجوب کی یہ دلیل پیش کرتے ہیں۔ قال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم من وجد سعة ولم یضح فلا یقرین مصلًا أو مثل هذا الوعد
 لا یلحق بذک غیر الواجب۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے
 فراخی اور تو تگری ہو پھر وہ قربانی نہ کرے تو ہماری نماز گاہ کے قریب بھی وہ نہ آئے
 اور اس طرح کی وعید غیر واجب کے ترک پر نہیں پائی جاتی۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ
 دوسری روایت یہ ہے کہ قربانی سنت مؤکدہ ہے۔ فقہائے کرام اس کی تصریح فرماتے ہیں
 کہ تارک سنت مؤکدہ بھی مورد وعید ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من
 ترک سنتی لم یقلہ شفاعتی۔ جس نے میری سنت ترک کی میری شفاعت اس کو
 نہ پہنچے گی۔ اس حدیث کو فقہاء روایت کرتے ہوئے یہ حکم صادر فرماتے ہیں۔ وجب المقاتلۃ
 مع جماعۃ ترکوا الاذان وان کان الاذان سنۃ لان احیاء السنۃ
 اگر کسی جماعت نے نماز کے لئے اذان پکارنا چھوڑ دیا ہو تو اس سے لڑنا واجب ہے اگرچہ
 اذان سنت ہے۔ یہ مقاتلہ یوں واجب ہوا کہ احیاء سنت واجب ہے۔

ہدایہ کی عبارت جو لکھی گئی اس سے دو باتوں کا بتانا مقصود تھا۔ اولاً یہ کہ قربانی صاحب مقدر پر اخاف کے ذہب میں واجب ہے۔ فقہ کی جس کتاب کو دیکھو گے یہی پاؤ گے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول پر فتویٰ نہیں ہے۔ ثانیاً یہ کہ اونٹ گاؤ اور غنم تیرائی کے لئے تینوں کا مرتبہ یکساں۔ سب کتابیں بچا کر کر رہی ہیں۔ اسی جگہ دو حدیث پاک پڑھنے کی سعادت حاصل کر لیجئے۔

(۱) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما عمل ابن آدم یوم الخیر احب الی اللہ من اھراق الدھر۔ یعنی ابن آدم کے لئے قربانی سے زیادہ پسندیدہ کوئی عبادت بقرعید کے دن نہیں ہے۔

(۲) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لفاطمۃ رضی اللہ عنہا قومی فاشھدی اذ حیئت فانک لعنفرک باول قطرة من دمھا کل ذنب۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اٹھو اور اپنی قربانی کے پامں جاؤ۔ اُس کے پہلے قطرے پر خدا تمہارے کل گناہ معاف فرمائے گا۔ احادیث شریفہ اور عبارات فقہیہ سے سب ذیل امور مفہوم ہوئے۔

(۱) تیرائی واجب ہے۔

(۲) تارک اس کا مستحق وعید ہے۔

(۳) بقرعید کے روز قربانی پسندیدہ ترین عبادت ہے۔

(۴) قربانی کے جانور تین ہیں۔ اونٹ گاؤ۔ غنم۔

(۵) قربانی کرتے ہی مغفرت کی نعمت ملتی ہے۔

اب اس عبادت یعنی تیرائی کی حقیقت کیا ہے اور کب سے ہے۔ مختصراً اسے بھی

سمجھ لیجئے۔

دین اسلام میں قربانی ایک مذہبی عبادت حد قدیم ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام سے
 علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ کو اپنے
 نورِ نظر تحتِ مگرِ فرزند کی قربانی کا حکم ہوا تھا۔ باپ نہایت خوشی سے بیٹے کو قربان گاہ تک
 لے جاتا ہے اور بیٹا بصدِ طلبِ خدا کے نام پر گلا گھٹانے کے لئے قربان گاہ تک پہنچ جاتا ہے۔
 باپ اور بیٹے کی یہ فدویت حق سبحانہ کو پسند آتی ہے۔ میں اس موقع پر جب کہ جوشِ عبودیت
 و فدویت نے بیٹے کو پیشانی کے بل گرادیا۔ خالقِ عز و جل پکار کر فرماتا ہے کہ حق اسلام
 تم دونوں نے ادا کر دیا۔ بیٹے کے عیوض یہ فوجِ عظیم حاضر ہے۔ یہ سارا واقعہ سورہ صافات
 کی ان آیات میں ہے۔ موعودانہ اخلاص پیش نظر ہو تو آیات کا عجب جلوہ دکھائی دے
 جاتا ہے۔ فلما بلغ معه السعی قال یبنتی انی ادری فی المناہرانی اذ یجکت
 فانظر ماذا تری۔ قال یا ایت افعل ما تؤمر مستجدا فی انشاء اللہ
 من الصابرين۔ فلما اسلما وتلا للجبین۔ ونادینا ان یا ابراہیم قد
 صدقت الرؤیا۔ انا کذا الذبح خزی المحسنین۔ ان هذا الهوالبلاء
 المبین۔ وقد یناک بذبح عظیم۔ وترکنا علیہ فی الاخرین۔ سلام علی
 ابراہیم کذا الذبح خزی المحسنین۔ یعنی جب وہ لڑکا جوان ہوا تو ابراہیم نے
 کہا کہ بیٹا میں خواب میں دیکھتا ہوں۔ (خوابِ پیغمبروں کے لئے ایک قسم کی وحی ہے)
 کہ میں تم کو ذبح کر رہا ہوں تم بھی اپنی جگہ سوچو کہ تمہاری کیا رائے ہے۔ بیٹے نے کہا۔
 اے باپ آپ کو جو حکم ہوا ہے اس کی تعمیل کیجئے۔ اگر خدا نے چاہا تو آپ مجھ
 صابر ہی پائینگے۔ پھر جب دو نو تعمیلِ حکم پر آمادہ ہوئے اور باپ نے حلال کرنے کے
 لئے بیٹے کو پیشانی کے بل پھاڑا تو ہم نے ابراہیم سے پکار کر کہا کہ حکم خواب کو ہیہ کر دکھانا
 بے شک ہم نیک بندوں کو ایسا ہی بدلہ دیتے ہیں۔ بے شک یہ کھلی ہوئی آزمائش تھی۔

اور ہم نے بڑی قربانی کو اسماعیل کا فدیہ دیا اور ابراہیم کے بعد آنے والی امتوں میں ان کا ذکر خیر باقی رکھا۔ ابراہیم پر سلام ہو جو ہم نیکی کرنے والوں کو ایسا ہی بدلہ دیا کرتے ہیں۔

ہمارے قائم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ایک موقع پر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے قربانی کی حقیقت پوچھی تو آپ نے اسی اللہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ خالوا ما هذا الا صلاتی یا رسول اللہ قال سئلتہ ابیکم ابراہیم قالوا اما لنا صفحا قال بکلی شعرة حسنة۔ یعنی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے پوچھا کہ قربانیاں کیا ہیں اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم؟ آپ نے فرمایا کہ تمہارے پیر بزرگوار حضرت ابراہیم کی سنت اور طریق ہے۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے عرض کیا۔ ہم کو اس قربانی سے کیا ثواب ہے؟ فرمایا ہر مال کے عوض میں ایک نیکی۔

الحاصل قربانی حضرت ابراہیم خلیل کے عہد سے شروع ہوئی۔ اور جب قت ابراہیمی کا تمام عالم میں تبلیغ کرنے والا اور طریق ابراہیم پر ساری دنیا کو چلانے والا احمد محبت ہے محمد مصطفیٰ قائم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم اس عالم میں تشریف فرما ہوا تو یہ نعمت جلیل قدوس فی سبیل اللہ کی اپنی انتہی مرحومہ کو عطا فرمائی۔ صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ وصحابہ وبارک وسلم۔ اب حقیقت قربانی کی یوں سمجھیے کہ جاد نبات اور حیوان کو جس طرح اپنے نفوس کی ملکیت کا حق نہیں بلکہ ان کا مالک انسان بنایا گیا۔ اسی طرح انسان کو اپنے نفس کی ملکیت نہیں پہنچتی۔ ان کا مالک ان کا پیدا کرنے والا حضرت مولیٰ تبارک و تعالیٰ ہے۔ اسی لیے خود کو کسی ایک جرم عظیم ہے۔

انسان کی ذات جب کہ ملک الہی ہے تو اس کے مالک کو اس میں ہر طرح کے تصرف کا حق ہے۔ اس کے تصرفات کے اوقات میں انسان کو اس کا حق نہیں کہ وہ مقرر کرے

یا اپنی ناگواری کا اظہار۔ یہاں تک کہ اگر اس کے نام اور اس کے کلمہ توحید کے بند کرنے
 میں جان می قربان کرنا ہو تو اسے بصد خوشی اور بہ ہزاراں طرف انجام دینا چاہیے۔
 ابراہیم خلیل کو حکم ہوتا ہی اور وہ اپنے بیٹے کو اپنے ہی ہاتوں قربان کرنے کے لئے آمادہ
 ہو جاتے ہیں۔ تمام شفقت پدیری اور اس کے لوازم اور تعلقات اور وہ عاری مستحقین
 جو اولاد سعید سے ایک باپ کو حاصل ہوتی ہیں یہ سب ایک حکم الہی پر قربان ہو رہی ہیں۔
 اسی طرح اسماعیل ذبیح اللہ اپنی جان اور زندگی کی ساری لذتیں ایک حکم بولا پر قربان کر رہے
 ہیں۔ اس مقام پر باپ اور بیٹے دونوں نے یہ ثابت کر دیا کہ ساری لذات حیات اور شفقت پر رانہ
 کو تعمیل حکم الہی کی لذت پر قربان کر دیا میں اسلام ہی۔ یہی نکتہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان دونوں
 کی اس اطاعت اور فدویت کو لفظ اسلام سے ظاہر فرمایا۔ اسی فدویت کی یاد گار ہے جو عید
 میں قربانی دی جاتی ہے۔ تاکہ ذبیح حیوان کے وقت یہ یاد آجائے کہ اگر موقع اپنی جانوں اور
 اپنی اولادوں کی قربانی کا آئیگا تو وہ بھی اسی طرح بے دریغ نہایت مسرت سے قربان کر دے
 جائیں گے۔ اسی بنا پر مشعب ہے کہ قربانی اپنے ہات سے دی جائے اور اگر کوئی ذبیح ابھی
 طرح نہیں کر سکا تو بوقت ذبیح قربانی کے پاس خود موجود رہے۔ ہدایہ میں ہے۔ وَالْهَاضِغَةُ
 ان یذبح الضحیۃ میدا ان کان عیسن الذبح وان کان لا یحسنتہ فالضحیۃ
 ان لیست عین بغیرہ واذا استعان بغیرہ ینبغی ان یشہداھا۔ یعنی افضل تو
 یہ ہے کہ اپنی قربانی کا جانور اپنے ہات سے ذبیح کرے اگر اچھی طرح ذبیح کرنا آتا ہو اور اگر اچھی
 طرح ذبیح کرنا اسے نہ آتا ہو تو پھر یہ افضل ہے کہ ذبیح میں کسی اور سے مدد لے اور خود موجود رہے
 قربانی جب کہ قائم مقام فدویت ہے تو اس کی طرف ہر مسلمان کو رغبت و شوق دلانا
 ایک محبوب ترین عبادت کی جانب ترغیب و تشویق ہے۔ اور اس میں سہولت ہم پہنچانا ایک
 اہم فدیہ دینی کا انصرام بشریعت نے بدرجہ غایت اس عبادت کی طرف متوجہ کیا ہے۔ چنانچہ

مسلمان جن پر نگہ ستی کے سبب قربانی واجب نہیں اگر بہ نیت قربانی جانور خریدے یا اور قربانی
 کریں تو یہ مستحسن اور خدا کو پسندیدہ۔ اس میں تمام ائمہ مذاہب کا اتفاق ہے۔ اختلاف اس میں
 ہے کہ بہ نیت قربانی اگر ایسے شخص نے جس پر قربانی واجب نہ تھی۔ جانور خریدا تو اس نیت
 اس جانور کا قربانی کرنا اس پر واجب ہو گیا یا مستحب اور مندوب ہی رہا۔ حنفیہ کے نزدیک
 واجب ہو گیا۔ ہدایہ میں ہے۔ *کاتھا واجباً علی الغنی وحبیب علی الفقیر بالشراء*
بشیئۃ التخصیص عندنا۔ یعنی قربانی غنی پر تو واجب ہی ہے۔ مگر فقیر پر بھی اس وقت
 واجب ہو جاتی ہے جب کہ بہ نیت قربانی کوئی جانور خریدے یہ ہم احناف کا مذہب ہے
 اس بیان سے بخوبی واضح ہو گیا ہو گا کہ قربانی ایک ایسی عبادت ہے کہ جس پر نہیں کیا
 واجب ہے اگر وہ بھی قربانی کرے تو خدا کو پسند و محبوب ہے۔ اور جس پر واجب ہے وہ اگر ترک کرے
 تو مورد عید اور تارک وجوب کے حکم میں داخل۔

اگر ان تمام حسنات کا استقصا کیا جائے جو اس عبادت کی اہمیت و عظمت کو
 مشعر ہیں تو مضمون زیادہ طویل ہو جائے۔ لیکن دو ایک امور کا ذکر اس موقع پر ضرور ہے۔
 شائع علیہ السلام نے حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانور کو اچھی طرح رکھیں۔ خوب کھلائیں
 دھو دھارہ پٹ بھر کر دیں۔ اپنی قربانی کو موٹی و ذریبائیں۔ ذبح کے وقت پھری تیز کر لیں۔
 ایک جانور کے سامنے دوسرے جانور کو قریب نہ کریں۔ *قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم*
تمنوا ضحایا کما ضحیٰ علی الصراط مطایا کما۔ یعنی اپنی قربانی کو موٹی کر دو۔ برادر
 قیامت صراط پر وہ تمہاری سواریاں ہوں گی۔ ہدایہ میں ہے۔ *و یستحب ان یحد*
الذابہ شفرۃ لقولہ علیہ السلام ان اللہ کتب الا حسن علی کل شیئ
فاذا قتلتم فاحسنوا القتلہ واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحہ ولیحدا احدکم
شفرۃ ذبحکم۔ یعنی ذبح کرنے والے کے لئے مستحب ہے کہ وہ چھری خوب

تیز کر لے اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر شے پر احسان کرنے کا
 اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے۔ جب تم قتل کرو تو اچھی ہیت و حالت پر قتل کرو۔ اور جب ذبح کرو
 تو اچھی حالت پر ذبح کرو۔ تمہیں چاہیے کہ چھری تیز کر لو اور ذبیحہ کو راحت دو۔

ہم اب یہ ہیں۔ ویکوہ ان لضعفہا ثم یخمد الشفرة ملا دوی عن النبی علیہ
 السلام انہ رای رجلاً اصبح فناءً و هو یخمد شفرته فقال لقد اردت
 ان تمیت ہما موتاً و ہلاکاً و قد اقبل ان لضعفہا۔ غلام یہ کہ جانور کو پھاڑنے
 کے بعد چھری تیز کرنا مکروہ ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک
 بکری پچھاڑے ہوئے چھری اس کے سامنے تیز کر رہا ہے۔ اس پر آپ نے اس سے فرمایا
 کہ کیوں اسے مارے ڈالتا ہے۔ چھری پہلے کیوں نہیں تیز کر لی۔

مذکورہ بالا عبارات فقہ اور احادیث شریفہ سے یہ امر بخوبی عیاں ہوتا ہے کہ حیوان
 کی بحیثیت جاندار اور حساس ہونے کے پوری رعایت شریعت اسلام نے کی ہے۔ ہر
 کے رحم اور راحت رسانی کا حکم فرمایا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ انسان کا جو حق تصرف ہے
 اس کی بھی مشریت نے اسے کامل اجازت دی ہے۔

بیان کے اس حصے کو اس قدر تفصیل کے ساتھ صرف اس لیے لکھا گیا تا کہ معلوم ہو جائے
 کہ قربانی شعار اسلام ہے۔ اللہ کا پسندیدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پسندیدہ۔ صلوات
 اُمت کا پسندیدہ ہے۔ قربانی ایک عبادت ہے۔ اس لیے اس کے تمام آداب شریعت نے
 بتائے اور اس کے ہر پہلو کو اپنی تعلیم و ہدایت کی آغوش میں لے لیا۔ پس قربانی کن محض
 تعمیل شریعت اور خوشنودی مولیٰ غرض و سبب خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اسے
 جاری کرنا اس میں مہولت پیدا کرنا اس کے دائرہ کو وسیع کرنا شعار اسلام کو روق دینا
 ہے۔ اور ایک اہم فرض کی یاد تازہ کرتا ہے۔ ہدایات و تعلیمات ترغیب و تحریم اور دعا

و عید جو قربانی کے متعلق لکھے گئے انہیں دیکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ مسلمان قربانی کسی کے دل دکھانے کو کرتے ہیں۔

گائے کی قربانی یہاں تک نفس مسئلہ قربانی کا بیان تھا اور ان چوپایوں کا ذکر تھا جنہیں قربانی کے لئے خدا نے اور خدا کے رسول نے مقرر کیا ہے اب قربانی کا وہ کے متعلق گزارش ہے۔

کلام پاک میں کہیں اس کا ذکر نہیں کہ خدا کے نام پر بیڑ بکری کی قربانی میں بہت گائے کے زیادہ ثواب ہے نہ کہیں کسی حدیث میں یہ وارد کہ بیڑ بکری کی قربانی باعتبار گائے عزیز ثواب اور اجر کا باعث ہے نہ فقہانے کہیں کسی فقہ کی کتاب میں گائے کی قربانی سے زیادہ ثواب بیڑ بکری کی قربانی میں بتایا۔

قرآن پاک نے ہیمۃ الانعام کا لفظ فرمایا جس میں اونٹ گائے بیڑ بکری میتھ حادہ سب کے سب داخل اور سب کا حکم ایک ہی کی تائید حدیث میں۔ اسی کی کتب فقہ میں اسی پر آج تک مسلمانوں کا عمل درآمد۔

اونٹ اور گائے میں سات شریک ہو سکتے ہیں۔ اور بیڑ بکری میں دو کی بھی شرکت نہیں ہو سکتی۔ مذہبی کتابیں بقدر میں گی اور ان میں قربانی کا ذکر ہو گا تو یہی مسئلہ پاؤ گے جو کھا گیا۔

اب ہم ہمیں چند احادیث شریفہ سنائیں جن سے یہ معلوم ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گائے قربانی فرمائی۔ گائے کی قربانی میں سات آدمیوں کے شریک ہونے کا صحابہ کرام کو حکم فرمایا۔ صحابہ کرام ان حضرت کے زمانہ میں گائے کی قربانی کرتے تھے ان حضرت کے بعد بھی صحابہ کرام نے ہی فتویٰ دیا کہ جو بیڑ بکری اس کی قربانی کرو اس کی ہدی لے جاؤ۔ گائے کی قربانی گائے کی ہدی اسی طرح ثابت جیسا اونٹ اور غنم کی قربانی

اور ہر ہی ثابت کوئی فرق نہیں۔

اب مناسب ہے کہ گاؤ کی قربانی جن نصوص میں ہے ان کی تلاوت کروں۔

سے پہلے صحیح بخاری شریف کی حدیث سے بہرہ اندوز ہو جائیے۔ حدیث عبد اللہ

بن یوسف قال اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمر بن الخطاب قال سمعت عائشة تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحبس بقرين من

ذوي القعدة لا نرى الا الحج فلما دونا من مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من امرين معه هدي اذ اطاف وسعى بين الصفا والمروة ان يحل فالت

فدخل عليهما يوم الجحيم ليقرب فقلت ما هذا قال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ازواجه قال يحيى فذكرته للقاسم فقال انتك بالحديث على وجهك - فلا سمع

اس حدیث مبارک کا یہ ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ ذوالقعدة

میں پانچ دن باقی تھے جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر ہوئے۔ اس سفر

کا مقصد حج بیت اللہ تھا جب ہم مکہ سے قریب تھے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں

کے ساتھ ہدی نہیں ہے وہ جب طواف کعبہ کر لیں اور صفا و مروہ کی سعی سے فارغ ہوں تو احرام

اپنا کھول ڈالیں۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ قربانی کے دن میرے پاس

گائے کا گوشت لایا گیا۔ میں نے کہا کہ یہ گوشت کیسا ہے؟ لانے والے نے کہا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے قربانی دی ہے یہ انہی کا گوشت ہے

دوسرے باب میں یہ حدیث کچھ اور مسائل کے ساتھ مروی ہے۔ اور ختم میں پھر یہ الفاظ مذکور

ہیں۔ قالت فلما كنا بمنى اتيت بلحمة بقر فقلت ما هذا قالوا اخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن ازواجه بالبقرة - حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب ہم منیٰ میں تھے تو میرے

پاس گائے کا گوشت لایا گیا۔ میں نے کہا یہ گوشت کیسا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ

علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات کی طرف سے گائے کی قربانی فرمائی ہے۔

یہ حدیث شریف بطریق عدیدہ و بآسانید کثیرہ متعدد ابواب بخاری میں موجود ہے۔

اب مسلم شریف کی حدیث سنیے۔ امام مسلم صحیح مسلم شریف میں اپنے اساتذہ حدیث صحیبات

کثیرہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اسی حدیث جلیل کو جسے امام بخاری رحمۃ اللہ

علیہ نے روایت کیا ہے۔ روایت کرتے ہیں۔ قالت فأتینا بالجحر یقر فقلت ما هذا فقال

أهدی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر۔

آپ فرماتی ہیں کہ ہمارے پاس گائے کا گوشت لایا گیا تو میں نے کہا یہ گوشت کیا

ہی؟ تو لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کی طرف سے یہی

میں گائے لائے تھے۔

دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں۔ قالت وضحی رسول الله صلى الله عليه

وسلم عن نسائه بالبقر۔

آپ فرماتی ہیں کہ قربانی دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کی طرف

سے گائے۔

مسلم شریف میں ایک روایت حضرت جابر سے مروی ہے۔ قال ذبح رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن عائشة بقره يوم النحر۔

حضرت عائشہ کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے روز ایک گائے ذبح فرمائی

بخاری اور مسلم کی روایتوں سے بالکل صاف اور کھلے لفظوں میں یہ ثابت ہو گیا

کہ خود سرور کائنات نے گائے قربانی فرمائی اور اس کا گوشت تقسیم فرمایا۔

ایک اور حدیث جلیل صحیح مسلم میں حضرت جابر سے یوں روایت ہے عن جابر بن عبد

الله قال غرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية البدنة من

سبعة والبقرة عن سبعة۔

یعنی حضرت جابر فرماتے ہیں کہ صلح حدیبیہ کے سال ہم لوگوں نے اونٹ سات آدمی کی طرف سے اور گائے سات آدمی کی طرف سے قربانی کی۔

پھر ایک موقع پر گائے کی قربانی ثابت ہوتی ہے۔ مسلم شریف میں ہے۔

عن جابر بن عبد الله قال حججنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحرقنا البعير عن سبعة والبقرة عن سبعة۔

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

حج ادا کیا تو قربانی کی ہم لوگوں نے اونٹ سات آدمی کی طرف سے اور گائے سات آدمی کی طرف سے۔

پہلی حدیث ایک واقعہ بتاتی ہے۔ یعنی صلح حدیبیہ کا موقع۔ دوسری حدیث دوسرا واقعہ

یعنی حج کا۔ دونوں حدیثوں میں دو واقعات کی خبر ہے۔

ایک اور روایت صحیح مسلم کی مسنیٰ۔ عن جابر قال خرجنا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم محلين بالبحر فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان نشترك في البقر والاعمال كل سبعة متافى بدابة۔

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احرام بجا

حج کے لئے نکلے تو آپ نے حکم دیا کہ ہم لوگ اونٹ اور گائے میں شریک ہو جائیں۔ ہم

میں سے ہر سات آدمی ایک ڈیل دار جانور میں۔ عن جابر بن عبد الله قال كنا

نتمتع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة فذبح البقرة عن سبعة

نشترك فيها۔

حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت میں تمتع

ایک ٹانگہ اور دوسرے نے دوسری ٹانگہ۔ ایک نے ایک سینگ اور دوسرے نے دوسرا
سینگ اس طرح چھ شرکیوں نے اس کے ایک ایک عضو کو پکڑ کر بچھاڑا۔ اور ساتویں نے
اسے فوج کیا اور تیسرے ساتوں نے اسے گر پکاری۔

کیا یہ بتانے کی حاجت ہے کہ یہ جانور کاٹے ہوئے ہیں جس میں سات شرکیہ ہیں۔ اور اس کے
دو سینگ ہیں عن المغيرة بن حريش قال جاء رجل الى علي فقال اتى اشتريت
بقرة اخصني بها فنجت فقال لا تشرب من لبنها الا ما يفضل عن ولدها فانه
كان يوم النحر فاحرقها الحمر۔

ایک شخص حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے ایک گائے قربانی
کی نیت سے خریدی تھی اب اس نے بچہ بنا۔ حضرت مولیٰ کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ بچے سے
پیکر جو دودھ بچے اُسے پوے اور جب قربانی کا دن آئے اُسے قربانی کر دینا۔

عن علي ان رجلا سأل عن الهدي مما هو فقال من الثمانية الا زواج
فكان الرجل شاك فقال هل تقرأ القرآن قال نعم قال سمعت الله يقول يا
ايها الذين امنوا ادفوا بالعقود احلت لكم بهيمة الا نعام الا ما يتلى عليكم
قال نعم قال سمعته يقول ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من الا نعام
حمولة و فرشا۔ فكلوا من بهيمة الا نعام قال نعم فسمعته يقول من الصا
اشنين ومن المعز اشنين۔ ومن الابل اشنين ومن البقر اشنين قال نعم
مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ سے کسی نے پوچھا کہ یہی میں کس جانور کو لے جانا چاہی
آپ نے فرمایا کہ آٹھ جوڑوں میں سے۔ اس پوچھنے والے کو اس میں شک سا ہوا۔
تب مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا۔ تو نے خدا کا یہ قسم مانا تھا ہی۔ کہ اے ایمان والو
اپنے عقود کو پورا کرو چو پائے مولیٰ تمہارے لئے حلال کیے گئے ہیں مگر جن کی حرام

تم کو بتا دی گئی۔ اس نے کہا یہ حکم خدا ہے شک معلوم ہے۔ پھر آپ نے فرمایا خدا کا یہ فرمان بھی تو سنئے سنا ہے جو چوپائے خمار سے رزق ہیں ان پر خدا کا نام لے کر بیچ کر دواؤ اور چار پائے بوجھ اٹھانے والے و جذبات بھی ہیں۔ اور بہت قد جن پر بوجھ نہیں لاد جاتا۔ اس نے کہا یہ حکم خدا ہی معلوم ہے۔ آپ نے فرمایا کہ خدا کا یہ فرمان بھی تو سنئے سنا ہے کہ بیڑ میں سے دو بکری میں سے دو۔ اونٹ میں سے دو۔ اور گائے میں سے دو۔ اس نے کہا ان معلوم ہے۔

ان احادیث میں کھلے اور صاف الفاظ میں یہ بتایا گیا ہے۔ کہ اونٹ گائے بکری جو میسر آجائے اُسے قربانی کرو۔ پھر یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ خود زمانہ آن حضرت میں گائے برابر قربانی دی جاتی تھی صحابہ کرام کا تعال و توارث بھی ثابت ہوا۔ اب اگر مسلمانوں پر تنگی کی جائے تو بڑے تعجب کا مقام ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَا وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنَّكُمْ لَشَاكِرِينَ** تعبدون۔ اے ایمان والو جن حلال چیزوں کو میں نے تمہارے لئے رزق بنایا ہے اُسے کھاؤ اور اس نعمت کا شکر ادا کرو اگر تم اُسی کی عبادت کرتے ہو۔ اللہ تعالیٰ اجازت دیتا ہے اور اس عطا پر ہمیں ادا سے شکر کی ہدایت فرمائی ہے۔ لیکن ملک کے پتے خیر خواہ ہماری بہبود اس کے چھوڑنے اور باز رہنے میں بتاتے ہیں۔ اور ہمیں پاک اور حلال شے سے کف کا حکم دیتے ہیں۔

ایک موقع پر کسی حلال چیز کے ترک کا وعدہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض ازواج مطہرات سے اٹکی خوشنودی کے لئے فرمایا تھا۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا۔ سورہ تحریم کی تلاوت کیجئے۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ أَزْوَاجِكَ**

واللہ غفور رحیم۔ اے نبی جس چیز کو اللہ نے آپ پر حلال فرمایا ہے۔ اسے چھوڑ کر اپنے اوپر حرام کیوں فرماتے ہو۔ اپنی بی بیوں کی خوشی مطلوب ہے۔ اور اللہ حضرت کے والا اور رحم کرنے والا ہے۔

خدا کے حلال کو حرام سمجھنا تو کفریہ پیغمبر کسی حلال کو حرام نہیں سمجھ سکتا۔ یہ تو محال ہے۔ ہاں حلال شے کے ترک کا وعدہ فرمایا تھا۔ اس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا اور لفظ لہ محرم سے یعنی کیوں حرام کرتے ہو یہ اشارہ فرمایا کہ کسی حلال شے سے مستمع نہ ہونا مباح اور جائز ہے۔ لیکن اس کے متعلق یہ فیصلہ کر لینا کہ اس حلال سے شمع نہ ہونگے یہ ہرگز جائز نہیں۔

ترک و کف کا فرق

ہندوستان کے اکثر و بیشتر مسلمانوں نے اونٹ کا

گوشت کھا بھی نہ ہوگا اور بجز سعد و دوسے چند مسلمانوں

کے سب کے سب اس کی لذت سے بے بہرہ ہیں۔ تو یہ کوئی گناہ نہیں۔ لیکن اگر کوئی مسلمان یہ کہے کہ میں اونٹ کا گوشت نہ کھاؤں گا یا اونٹ بیع نہ کروں گا یا اونٹ کی قربانی نہ کروں گا تو وہ بے شک گنہگار ہوگا۔ اسی طرح مسلمانوں کو ہرگز اس کا حق نہیں کہ وہ یہ فیصلہ کر لیں اور عہد کر لیں کہ ہم قربانی گائے کی نہ کریں گے۔ شریعت کی رو سے ایسا عہد کرنا بالکل گنہگار ہوگا۔ خدا کے حلال کو حرام کرنے کا کسی کو اختیار نہیں۔ اتھن و احباد دھرم و دھیانصر ارجا با من دون اللہ۔ یعنی اہل کتاب نے اللہ کے سوا اپنے علماء اور فقراء کو اپنا رب بنالیا ہے۔ یہ آئہ کریمہ جب اہل کتاب کے سوار اعمال کے متعلق نازل ہوئی تو صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اہل کتاب اپنے علماء اور فقراء کو رب مانتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ جب اپنے علماء اور فقراء کے کہنے پر خدا کے حلال کو حرام اور حرام کو حلال قرار دیتے ہیں۔ تو یہی ان کو رب بنانا ہے۔ افسوس ہی ہم مسلمانوں پر

اگر اللہ اور رسول کے مقابلہ میں کسی کے حکم کو ترجیح دیں۔ ملک کے پتے خیر خواہوں کی باتیں مانیں۔ اور شارع علیہ السلام کے احکام کو پس پشت ڈالیں۔

سلمانوں! احادیث صحیحہ سے یہ امر روشن ہو چکا
قربانی کا دوا کی اہمیت کہ ملک عرب میں بھی گائے کی قربانی ہوتی تھی اور کثرت

سے قربانی ہوتی تھی۔ خود نازعہ عرب الفجر عجم کج و د عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب گائے کی قربانی اپنے ہاتھوں سے کی ہے تو کسی مسلمان کا منہ کیوں کراٹھ سکتا ہے جو اس کی بھلائی کرے۔ روایات و نصوص نے یہ بھی اچھی طرح واضح کر دیا کہ مسلمان گائے کی جو قربانی کرتے ہیں تو اس سے ان کا مقصود اس عبادت کا ادا کرنا ہے جو ان پر واجب ہے۔ اور جس کا فائدہ انہیں حکم دیا ہے۔ اور اس سہولت سے متمتع ہونا ہے جو انہیں شریعت نے عطا کی ہے۔ عا شاہ کلا کسی کی دل آزاری منطوریں۔ ہندوستان میں ہر ایک شخص صرف گائے کی قربانی نہیں کرتا ہے۔ بلکہ بڑی بڑی منڈیاؤں میں بھی قربان کرتے ہیں۔ اور ان سب قربانیوں کی قربانی کی جاتی ہے۔ گائے عموماً وہ متوسط الحال اور غریب قربانی کرتے ہیں جنہیں مسلمانوں کو ذبح کر کے اور منڈے کی قربانی کی نہیں ہے۔

ایک گائے میں سات شریک ہو سکتے ہیں۔
قربانی کا دوا کا اقتصادی پہلو اس سبب آسانی سے مسلمان فائدہ اٹھاتے ہیں

سات بکرے یا سات منڈے ایک گائے سے ہر حال میں گراں پڑتے ہیں۔ بعض اہل دول بھی گائے کی قربانی کرتے ہیں۔ اور اجازت شرعی سے فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اگر یہ قانون جدید تسلیم کر لیا گیا کہ ہندوستان میں گائے کی قربانی نہ ہو۔ تو یقین جانتے کہ سو میں سے پچاس مسلمان قربانی کی ادائیگی سے محروم رہ جائیں گے۔ اس طرح کی قیود کا یہی مطلب ہے کہ قربانی مسلمانوں سے ترک ہو جائے اور ملت ابراہیمی کی یہ ناقابل فراموش یادگار مسلمان

بھول جائیں۔ حالانکہ مسلمانوں کی ناداری تھی دستی اسی کی مقتضی ہے۔ کہ انہیں گائے کی قربانی سے منع نہ کیا جائے۔ قطع نظر اس کے کہ ایک حلال و طیب شے سے منع کرنے کا کسی کو حق نہیں۔ مسلمانوں کا افلاس ان کی بے بھائی کے لیے قربانی پر انہیں مجبور کرتی ہے۔ مسلمانوں کو ایسا سبق نہ دیا جائے جس سے قربانی کو بھول جائیں جب قوم مسلم اسی سبق کو بھولتی ہے یا اسے بھولنے کی ہدایت کی جاتی ہے یا بھولنے کے اسباب و شرائط پیش کیے جاتے ہیں تو پھر وہ کونسا سبق ہے جس کو یاد رکھنے اور یاد کرنے کی ہدایت و تعلیم دی جائیگی۔

ہندوستان میں گائے کی قربانی کا آج تک باقی رہنا پیش ہوا قربانی

قومی پسو

کا نتیجہ ہے۔ ان گراں بہا قربانیوں کے حقوق اگر ادا نہ کیجئے تو کم از کم ہم

میا میٹ بھی نہ کیجئے۔ انصاف کیجئے عید مسلمانوں کی ایسی سرت کا دن ہے کہ ساری خوشیاں اسی سے تشبیہ دی جاتی ہیں۔ انتہائی سرت و سرور کے لیے عید کا دن کدینا کافی سمجھا جاتا ہے۔ اس روز مسلمان مناتے ہیں اچھے کپڑے پہنتے ہیں ایک دوسرے کو مبارکبادیں دیتے ہیں خوشیاں مناتے ہیں۔ ان کے مذہب کی یہی ہدایت ہے۔ یہاں تک اس روز روزہ رکھنا حرام ہے مذہب اس دن کھانے پینے میں ہی ثواب بتایا ہے۔ مین اس موقع پر ملکی بجائیوں کی طرح حق وطن و حق ہمسائیگی اس صورت میں ادا کیا جاتا ہے۔ کہ مسلمانوں کی لاشیں خاک و خون میں تر پڑتی ہوتی ہیں۔ عورتوں کی عصمت خطرہ میں ہوتی ہے۔ بچے یتیم بنائے جاتے ہیں بی بیاء بیوہ کی جاتی ہیں۔ مساجد کی بے حرستی کی جاتی ہے۔ گاؤں لوٹے جاتے ہیں مکان جلے جاتے ہیں عشرت کا روز ماتم کا دن بنادیا جاتا ہے۔ اور پھر ماتم ہی کیا؟ مال کا جان کا عزت و ابرو کا دین و ایمان کا۔ ان سب ظالم کی اگر علت دیکھیے تو وہی فرضیہ دہی دل آزاری۔ یعنی مسلمانوں نے اپنی فیکٹ میں تصرف کیوں کیا۔ ایک عبادت کیوں بجالائے۔ خدا کے نام پر گائے کیوں قربانی دی گئی۔

اَتَقْتُلُونَ رَجُلًا يَقُولُ رَبِّيَ اللَّهُ

بقرعید کے ایام میں یہ قتل و غارت گری

یہ سفاکی و بے رحمی کیا صاف صاف اس سے خبر نہیں دیتی ہے کہ کائے کافع ہونا ان مظالم کی علت نہیں۔ بلکہ خدا کے نام پر اسے قربانی کرنا کفر پر شاق ہے۔ فی الحقیقت بقرعید کا دن توحید و خدا پرستی کا ایک نمونہ پیش کرتا ہے۔ اسی نے جوش کفر اور ہيجان شرک میں غیر معمولی ہل چل جمع جاتی ہے۔ معمولی ایام میں کچھ کم گائیں ذبح نہیں ہوتی ہیں۔ اور اکثر ہنود ہی اس کے بیچے و اے ہوتے ہیں۔ اور قصابوں کے ہاتھوں فروخت کر کے روپیہ حاصل کرتے ہیں۔ اس پر کبھی ہنود کی طرف سے وہ ستم کی بارش نہیں ہوتی جو صین عید الضحیٰ کے روز مسلمانوں پر نازل کی جاتی ہے۔

اسی چند سال کے عرصہ میں گویا، مو، اجود میا، آرہ، باڑہ، بہار و غیرہ میں جو ستر خونیں ہنود کے سفاک ہاتھوں نے پیش کیے ہیں اس سے انسانیت کو تنگ و غار اور آیت کو شرم و حیا آتی ہے۔ بلکہ زندگی بھی اس پر غار کھاتی ہے۔

۱۹۱۶ء میں جب کہ مسلم لیگ اور کانگریس کا معاہدہ ہو چکا اور یہ دونوں جماعتیں باہم مل گئیں اس اتحاد کے بعد جو دوستانہ تحفہ ملکی بجائیوں نے مسلمانانِ کٹار پور کے سامنے پیش کیا ہے۔ اسیں جب کبھی صنوعات تاریخ پر دہرایا جائیگا تو اس کا اثر مسلمانوں کے قلب پر خجروں سے کم نہ ہوگا اور کوئی شایستہ اور مہذب جماعت افعال انسانی کئے کی جرات نہ کرے گی۔

شعار اسلامی کی بے وقوفی میں اس وقت ان روج فسادات کی تصویر کشی دکھانا چاہتا ہوں۔ بلکہ ان ہولناک مناظر کی یاد دلا کر

استقرارِ امنس کرنا چاہتا ہوں کہ جس شانِ اسلامی اور رکنِ دینی کو مسلمانوں نے اپنا مال اپنی جان اپنی آبرو دے کر اس طرح قائم رکھا ہو کیا وہ اس بے دردی اور بے رحمی

سے پامال کیے جانے کے قابل ہو۔ ان شہد کی پاک رو میں ان بواؤں کی نہ خطا کرنیوالی
 آہوں کا تیراں معصوم بیٹیوں کے عرشِ سامانے جب ہیں اس شعارِ اسلام کو مٹاتے
 ہوئے پائینگے تو وہ کس نظر سے ہیں دیکھینگے۔ آئندہ آنے والی نسلوں میں جب گائے
 کی قربانی کا مذاکرہ ہوگا تو ان شہد اور اور غیور ملت کے لئے کیا القاب ہونگے اور ہماری
 شان میں ان کے نمبر سے کیا کلمات نکلنے۔

مسلمانوں کی خودکشی | کس قدر حسرت و حیرت کا مقام ہے کہ ایک ذمہ دار معزز مسلمان
 اپنے نمبر سے یہ کہے کہ ”ہم اس بات سے اچھی طرح واقف ہیں کہ
 ہمارے ملکی بھائیوں کے دل گائے کی قربانی سے زیادہ دکھتے ہیں۔“ مسلمان مذہبی محسن
 ادا کریں اس سہولت اور سیر سے مستفیض ہوں جو انہیں خدا نے اس کے برگزیدہ بھائیوں
 نے اپنی عنایت سے دیا اپنے روپیہ سے خریداری کریں۔ اپنی ملکیت میں تصرف کریں اپنی
 زمین اپنے مکان میں اس عبادت کو بجالائیں۔ باوجود ان باتوں کے ملکی بھائیوں کا دل
 بہت زیادہ دکھ جائے۔ یہ مسلمانوں کی خوبی تقدیر کیا ملکی بھائیوں کے مال سے خریداری
 کی گئی تھی؟ کیا ان کی ملکیت میں دست اندازی کی گئی؟ کیا ان سے چھین کر لایا گیا؟ کیا
 ان کی زمین یا ان کے مکان میں اس عبادت کو ادا کیا گیا؟ کیا گائے کی قربانی کی منادی
 کی گئی؟ آخر ان کا دل کیوں دکھ گیا؟

مسلمانوں پر ہر طرح کی آفت عین عید کے دن لائی جائے۔ نماز عید سے وہ روکے
 جائیں۔ قتل وہ ہوں۔ اطلاق ان کے غارت ہوں گاؤں ان کے لوٹے جائیں لیکن یہ
 سب نوازی اور دل دہی برادر نوازی اور حق ہم وطنی۔ مگر اہل ہنود کے خیال اور ہم
 کو بھی اگر ایک ذرا جنبش ہو جائے تو یہ ایسی دل آزاری کہ جس کا خود ایک معزز ذمہ دار مسلمان
 کو اعتراض اور ایک منتخب و برگزیدہ جماعت مسلمین کو اقرار و تسلیم ایسا فیصلہ انتہا سے

زیادہ مسلمانوں کی ہنستی کی دلیل ہے۔ اس کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔ کیا حق و باطل کی
 بنائیوں کو اس خیال سے تکلیف ہوتی ہے کہ آج بقرعہ ہے۔ مسلمان گائے قربانی کرینگے یا
 یہ خبر سننے سے ان کا دل دکھتا ہے کہ فلاں جگہ مسلمان گائے قربانی کرنے والے ہیں اس لیے
 وہ درد دل سے بیاب ہو کر ہزاروں کی تعداد میں جمع ہو کر آتے ہیں اور گائے کے خون
 مسلمانوں کو فوج کر ڈالتے ہیں اور جب اس سے بھی دل کی تکلیف اُن کی نہیں جاتی تو
 عورتوں تک ذبت پہنچتی ہے اور وہاں سے بڑھتے ہیں تو مال و مقلع مکان و مسجد تک
 ہاتھ پھیلاتے ہیں۔ اگر یہ حقیقت اور واقعہ ہے تو ہم یہ پوچھتے ہیں کہ نفس فوج گائے سے
 ان کے دل کو تکلیف پہنچتی ہے یا مسلمانوں کے گائے فوج کرنے سے اگر جواب میں دوسری
 شق ہے یعنی مسلمانوں کے فوج کرنے سے انہیں تکلیف ہوتی ہے تو ہم کہتے ہیں کہ پھر اس
 میں گائے کی خصوصیت کیا؟ مسلمانوں کا وجود ہی اُن کے لیے دل آزاری ہے جیسا کہ اُن کے
 برتاؤ سے ہر ذریعہاں ہی ہوتا ہے۔ مسلمانوں سے انہیں ایسی نفرت ہے کہ اُن کے سایہ
 سے بھی وہ پرہیز کرتے ہیں تو یہ کھلم کھلا یہ کیسے گائے کی قربانی کو مسلم کشی کا عید کیوں
 بنائے۔ اور جواب اگر شق اول ہے یعنی نفس فوج گائے تو یہ دعویٰ محض بے دلیل ہے۔
 تمام فوجی چھادنیوں میں گائیں فوج ہوتی ہیں۔ مگر کسی نے آج تک کان بھی نہیں ہلایا۔ غور
 دیر کے لیے اسے بھی جاتے دیجئے۔ جب دل دکنے کی علت نفس فوج گائے ہے تو خیال کا
 پاؤں اور وہم کے قدم کس نے بازہ دیئے ہیں جو ہندوستان سے آگے نہ جائے۔

گائے کا گوشت سائے عالم میں کھایا جاتا ہے یورپ
 امریکا، افریقہ، ایشیا ان تمام ممالک میں گائے کے فوج
 کا رد ہے۔ اگر ہندوستان کے مسلمان گائے کھانے سے

دوسرے گوشت خوار
 ملل و ممالک

توبہ بھی کریں۔ تو ملکی بنائیوں کو جب یہ خیال آجیگا کہ امریکا میں گائے فوج ہوئی۔ افریقہ

میں ذبح ہوئی۔ ایشیا کے مالک میں ذبح ہوئی۔ تو پھر جو دل دکھاتا تو اس تکلیف کا علاج
کس کے قتل و غارت گری سے کریں گے۔

بیت ۵ کا لفظ جب کانوں سے سنیں گے یا لفظ بیت کسی بگڑ لکھا دیکھیں گے۔
اس سے جو خیال میں ہیجان و غلام ہو گا تو میرا اس کی بوجھوں پر کس کی جان بھٹ چڑھائی
جائے گی۔ خیال دوہم کی اگر یہی ہمہ گیری ہے تو ملکی بجائیوں کا دل دکھانا اور بہت زیادہ دکھانا
علیٰ حالہ اور برقرار رہا اور ان کے ہم وطن و ہم سایہ مسلمان اپنے ایک دینی رکن سے
روکے گئے۔ ایک حلال شے سے متمتع ہونے سے باز رکھے گئے۔ رزق ان کا ان کے
منہ سے چھینا گیا۔ مسلمانوں کا گونا گوں نقصان اور ملکی بجائیوں کا نفع بیچ۔ مسلمان تو خدا
کے نام پر ذبح کرتے ہیں۔ اور پاکیزگی سے کھاتے ہیں۔ لیکن دیگر اقوام تو ان کا گھلا کاٹتی
ہیں۔ اور نجاستوں کا بد رقعہ بناتی ہیں۔ پھر یہ خیال ملکی بجائیوں کو کیونکر چین لینے دیکھا گیا
اس کے عذر میں وہ تہجد مسافت پیش کریں گے تو یہ حیلہ یہاں ہم مسلمانوں کے لیے کیوں دیا
نہیں رکھا جاتا۔ یعنی آنکھوں سے پوشیدہ ہونا۔ ہم قربانی چھپ کر اور بند مکان میں ہی کہتے
ہیں اور اگر کوئی نہیں کرتا ہی تو اس کا یہ فعل حتیٰ ہمسایگی کے متانی ہے۔ ہم وعدہ کرتے ہیں کہ
آئندہ سے اور زیادہ احتیاط عمل میں لائیں گے اور اس طرح قربانی کیلئے گائے لائیں گے کہ ہندو کی نظر اس پر نہ پڑے نہ اس کا گوشت
علانیہ تقسیم کریں گے نہ ہندو کے سامنے اس کا ذکر کریں گے کہ ہم نے گائے کی قربانی کی یا قربانی
کرنے کا ارادہ ہے۔

<p>ذبح حیوان اور خود ہندو</p>	<p>کیا ستم ہی گائے کے سوا دیگر حیوانوں کا ذبح اکثر ہندو جائز رکھتے ہیں اس کا گھلا کاٹتے ہیں اور اس کا گوشت</p>
<p>کھاتے ہیں۔ اس وقت اس طبقہ ہندو کا کیوں کانا نہیں کرتے جو قطعاً کسی جاندار کو قتل کرنا گناہ عظیم جانتے ہیں۔ شاید اس کا پھر وہی جواب ہو۔ کہ گائے دیتا ہے۔ تبرک ہے۔</p>	<p>کھاتے ہیں۔ اس وقت اس طبقہ ہندو کا کیوں کانا نہیں کرتے جو قطعاً کسی جاندار کو قتل کرنا گناہ عظیم جانتے ہیں۔ شاید اس کا پھر وہی جواب ہو۔ کہ گائے دیتا ہے۔ تبرک ہے۔</p>

اس کا جواب ابتدا میں گزارش کر چکا ہوں اور پھر کہتا ہوں کہ انصاف کا یہی فیصلہ ہے کہ اپنی
 معتقدات کی رعایت خود صاحب عقیدہ کو چاہیئے دوسرے مذاہب سے اپنے معتقدات و
 خواہشات کا مطالبہ اُسی مذکور کیجئے جہاں تک دوسرے اہل مذہب کے دین اور معاشرت
 میں خلل اور تکلیف نہ واقع ہو۔ اس سے زیادہ طلب کرنا ہٹ دھرمی اور زبردستی ہے۔
 اسے ایک مثال سے سمجھئے آتش پرستوں کے مذہب اور عقیدے میں آگ ان کا معبود ہے۔
 ان کا آتش کہہ ایک لٹھ کے نیچے بھی نہیں بجتا۔ لیکن کیا آتش پرست کسی دوسرے مذہب
 والے کو یہ کہنے کا حق رکھتا ہے کہ تم آگ نہ بھاؤ۔ اس لئے کہ یہ میرا معبود ہے۔ اگر وہ کہے
 تو اس کا جواب یہی ہے کہ تو اپنے مکان میں آگ لگا اور پوجا کر۔ دوسرے کے مکان کو
 جلا کر تو کیوں اپنے معبود کا لٹھا چاہتا ہے۔ اسی طرح گائے اگر اہل ہنود کے عقیدے
 میں دیوتا ہے تو ہنود اپنے مقبوضہ و مملوکہ گایوں کی پوجا کریں مسلمانوں کی ملکیت میں ضرر
 کیا حق حاصل ہے۔ مسلمانوں کے عقیدے میں وہ ایک حیوان لا یعقل ہے۔ جس کا کھانا اور اس
 سے راحت حاصل کرنے کا پورا حق ان کے معبود نے عطا کیا۔ بنی اسرائیل کے ہاتھوں
 گائے قحط فوج ہو چکی ہے اور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسے فوج فرمایا ہے ان
 کے پاس از روئے ان کے مذہب کے اس کے منظم و متبرک ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔
 ثانیاً یہ کہ اگر اہل ہنود کے منظمات و متبرکات کی یوں ہی عزت کی گئی تو پھر مورڈھرن۔ بنڈ
 ہنومان یہاں تک کہ سانپ تک کا بھی مارنا ان کی دل آزاری کا موجب ہو گا۔ اس لئے
 کہ ناگ دیوتا ہے۔ پھر آگے بڑھیے۔ اشجار میں سے پھل اور نباتات میں سے تھلی یہ بھی متبرک
 و منظم ہے۔ اس سے آگے بڑھے تو گنگا کا پانی اور دریاے گنگ منظم و متبرک ہے۔ مسلمانوں
 کو ان بے شمار اور متنوع منظمات کے تعظیم دلانے سے یہی بہتر ہے کہ صاف لفظوں میں
 یہ کہہ دیا جائے کہ ہمیں تمہارے وجود سے ہی اذیت پہنچتی ہے اور تمہاری ہستی سے دل

دکھتا ہے اسی طرح افسانہ و بہانہ اٹھانے کی کیا حاجت ہے۔

تعلیم گاہ کی حقیقت

گائے اور بیل کے ساتھ اگر اہل ہنود کا برتاؤ دیکھا جائے تو دیکھنا اور معلوم متبرک ہونے کی حقیقت روز روشن کی طرح واضح ہو جاتی ہے۔ بیل کے ساتھ ان کا جو بے رحمانہ سلوک ہے وہ کسی سے مخفی نہیں۔ اپنی نفع کی غرض سے جب اسے خسی کرتے ہیں اور اس کے خسیوں کو کوٹتے ہیں تو بیل کی یہ ناقابل برداشت تکلیف دیکھی نہیں جاسکتی۔ ان بے چاروں کے دانت تک ہل جاتے ہیں۔ تیز آگے سے گھلا کاٹنے میں یہ تکلیف کہاں۔ لیکن خسی بنانے میں تو انتہائی اذیت رسانی اور انقطاع نسل دونوں شریاں ہیں۔ میونسپلٹی قانون بناتی ہے تاکہ بیلوں بار برداری میں راحت ملے۔ مگر یہ ایسا بوجھ لا دیتے ہیں کہ کلچر بیل کا بچھڑ جاتا ہے اور وہ مر جاتا ہے۔ گردنوں کا ان کے خون آلود ہٹا جسم کا ان کے دلغ دار ہونا یہ سب ان کے نظام کا اعلان ہے۔ خود گائے کے ساتھ ان کی یہ بے رحمی کہ جب گائے بچہ دیتی ہے تو دودھ بیچنے والے اس کے بچے کا منہ باندھ دیتے ہیں تاکہ بچہ دودھ نہ پی بچہ اور گائے کو ساتھ ساتھ لے پھرتے اور خریداروں کے رد برو دودھ نکال کر بیچتے ہیں۔ بچہ بھوک کی تکلیف سے چند دنوں میں مر جاتا ہے۔ گائے جب مر جاتی ہے تو چاروں کے حوالے کر دی جاتی ہے۔ وہ اسے کاٹتے ہیں۔ جھونٹتے ہیں۔ اور کھاتے ہیں۔ چار بھی اہل ہنود کی ہی ایک قوم مردار خوار ہے گو شہر ہی سہی مگر ہے تو ہندو۔ وہ لے جاتا ہے۔ اور کھاتا ہے۔ مر جانے پر اسی گائے کو ایک ہندو کھانے کے لئے دیتا ہے اور دوسرا ہندو اسے کھاتا ہے۔ اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں۔ آئیں کہاں تک کہوں۔ معلوم متبرک ہونے کے لئے اسی قدر مشاہدات کفایت کرتے ہیں۔

الزامی جوابات | اس جگہ ہم یہ الزامی جواب اہل ہنود کو دینا نہیں چاہتے کہ

اس طرح کے مسائل تمہارے ہاں شاستر میں پائے جاتے ہیں یہ جسے تم آسمانی کتاب بتاتے ہو ان میں گائے کی قربانی خود موجود ہی وہ دیکھو رگ وید

نہ ہم انہیں یہ الزام دیتے ہیں کہ ہرگز تمہارے مذہب کی یہ ہدایت نہیں۔ کہ اگر غیر قوم گائے ذبح کرے تو تم اس سے جنگ و جدال کرو، قتل و غارت گری اختیار کر دو نہ ہم یہ الزام اہل ہنود کو دیں کہ گائے ذبح کرنا اس کا گوشت کھانا تمہارے مذہب میں از روئے تعلیم ہر چہ پار وید کہیں منع نہیں۔ یہ تو تمہارے سیاست دان مقتداؤں کی ایجاد ہی۔ جنہوں نے اپنی کمال دانشمندی سے ایک ایسی چیز تمہارے سامنے پیش کر دی ہے۔ جو سارے اہل ہنود کا نقطہ اتفاق اور مرکز وفاق قرار پا گیا۔ اس سے مسلمانوں کی عداوت قلوب ہنود میں مستحکم کرنا تھا۔ اور اس میں وہ کامیاب بھی ہو گئے۔

یہ الزامی جوابات ہیں انہیں اس لئے نہیں دیتا کہ ہمارا فعل چونکہ ہماری مذہبی کتابوں سے ثابت ہے۔ تہ آن، حدیث، فعل پیغمبر اور فقہ کی کل کتابیں یہی ارشاد کر رہی ہیں۔ پس ہم اس عمل پر از روئے اپنے مذہب کے مامور ہیں۔ ہمیں اس سے کوئی بحث نہیں کہ تمہارے وید میں گائے کا ذبح جائز ہی یا ناجائز۔

اس صورت میں کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی آبادی کچھ یقینی نتیجہ

اہل ہنود سے طالب امن ہو کر آباد نہیں ہوئی ہے۔ بلکہ ایک مدت تک ہندوؤں پر حکومت و حکمرانی کرنے کے بعد ان کے مادی حالت حکومت میں شریک ہی تو اسے اس کا حق حاصل ہے کہ اپنے حقوق کی نگہداشت رکھے۔ اور یہ کوئی دل آزاری نہیں۔

مسلمانوں کو گائے کی قربانی اور گائے کے ذبح کرنے کا جو اختیار اکثر بلاد

ہندوستان میں ماہل ہی اُسے اس طرح اپنے ہاتھوں کھونا اور اہل ہنود کے قتل و غارت گری سے خوف زدہ ہو جانا اسلام کو ذلیل کرنا اور دین کی توہین عظیم ہے۔ ہندوؤں کے خوف سے ایسی دانات اور ذلت اختیار کرنا اور اپنی دینی مغلوبی کا ثبوت قائم کرنا ہرگز شریعت کے نزدیک جائز نہیں۔ خدا کے لیے مسلمانوں کو ایسی بزدلی اور بے حیائی کا سبق نہ دیجئے۔ گفتار اور مشرکین کی ہیبت اس طرح قلوبِ مسلمین میں راسخ نہ کیجئے۔

کسی مذہبی امر کے احجام دینے سے جب کہ گفتار و ملحدین مانع ہوں اور اپنے زور و قوت سے مسلمانوں کو باز رکھنا چاہیں تو اس وقت امرِ صالح عیبِ دہا ہو جاتا ہے۔

قربانی فی نفسہ مسلم آزادِ مقیم مستطع پر واجب لیکن گائے یا اونٹ یا بھیر مری اُن میں سے بالتخصیص کوئی جائز واجب نہیں۔ لیکن جب کہ گائے کی قربانی پر ہندوؤں نے مسلمانوں کو رد کا اور بزور بازو رکھنے کی سیم اُنھوں نے کوششیں کیں تو اب گائے کی قربانی مسلمانوں پر واجب ہو گئی اور یہ پاس خاطر کفار ہیبت کفار سے گائے کی قربانی کا ترک کرنا حمایتِ دین سے رد گردانی اور حقوقِ مسلم سے بے پروائی طناہر کرنا ہے جو شریعت کے نزدیک گناہِ ہوا و سخت گناہ ہے۔

مسلمانوں اپنی آنکھیں کھولو اور لیڈروں کی باتیں ہرگز نہ سنو ورنہ پتھاؤ گے اور پھر اس وقت یہ پتھانا کچھ فائدہ نہ دے گا۔ قربانی گائے کی جس شہر یا قصبہ یا دیہات سے اٹھ گئی پھر ہتھاری طاقت سے یہ باہر ہو جائیگا کہ تم دوبارہ گائے کی قربانی وہاں دے سکو۔ دیکھو ہوشیار ہو جاؤ۔ وَمَا عَلَيْنَا الْبَلَاغُ۔

والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم - واخر دعوانا
 ان الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة
 والسلام على محمد خاتم النبيين وعلى آله واصحابه جميعين
 علينا معهم يا رب العالمين -

حرره بقلمه

فقير محمد سليمان اشرف عفی عنہ

محله میرداد
 بہار شریف
 ضلع پٹنہ

اعلان

یہ رسالہ محض بغرض نفع رسانی کا ذریعہ مسلمان لکھا گیا ہے۔
لہذا جو صاحب خیر خواہ ملک و قوم اس کو اسی نیت سے
طبع کرانا چاہیں ان کو اس کی اجازت ہے۔ خواہ کالج
کے مطبع انسٹی ٹیوٹ ہی میں طبع کرائیں خواہ (صحت کا
کامل لحاظ رکھ کر) کسی اور مطبع میں چھپوالیں۔
